

## فہرست مضامین

### ماہنامہ الحق اکوڑنٹل

محرم الحرام ۱۴۰۳ھ تا ذی الحجہ ۱۴۰۳ھ جلد ہشتادم اکٹوبر ۱۹۸۳ء تا ستمبر ۱۹۸۳ء

اٹھارویں جلد کے مضامین کی یہ فہرست موضوعات کے لحاظ سے ان سلسلہ وار صفحات کے حوالہ سے مرتب کی گئی ہے جو ہر صفحہ کے نیچے لگے ہوئے ہیں۔ یہ فہرست جلد کے آغاز میں لگوا لیجئے۔ (سمیع الحق)

### منقش آغاز (اداریہ) سمیع الحق

۴۶۲	تادیانی شہر انگیزیاں	۲	نئی جلد کا آغاز۔ قادیانیت اور ملائیشیا کا فیصلہ
۴۶۴	بے پردگی کی سفارش	۶۶	اصلاح معاشرہ
۵۲۷	شہر رمضان	۱۳۰	آہ مولانا عبدالحلیم
۵۹۴	آہ قادری محمد طیب قاسمی	۱۹۴	روسی ثقافتی طائفہ
۶۶۱	آہ شمس العلوم والعارف (علامہ شمس الحق افغانی)	۲۵۸	قانون شہادت
۷۳۴	قومی و ملی مسائل	۳۲۲	خلیج عرب میں رسنے والائیل۔ واذا البحار سجرت
		۳۹۴	نظام عشر اور شیعہ سنی تفریق

### دعوات عبدیت حق — افادات شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ

۵۳۰	شیخ الحدیث کی مجلس میں	۱۳۳	افادات ترمذی شریعت
۶۶۵	قادری محمد طیب قاسمی کی تعزیت	۱۹۳	عالم کیلئے عالم کی اہمیت (مولانا عبدالحلیم کی تعزیت)
۶۷۰	علامہ شمس الحق افغانی	۲۶۸	زعما و جہاد افغانستان سے ایک مجلس (عبدالعقیم حقانی)
		۵۰۳، ۳۹۸	

### اسلام، مغربی دنیا اور مغربی تہذیب

۲۴۹	انسان یا درندے (عبد اللہ عباس ندوی)	۵	روسی مستشرقین (محمد اسد شہاب)
۴۴۱	جنت جو جہنم میں تبدیل ہوگئی (محمد الحسینی)	۶۸۵	اسلام اور مستشرقین (حبیب الحق ندوی)
۷۵۵	یورپ میں اصلاح مذہب کی تحریکیں (پروفیسر علی حسن)	۹۳	اسلام اور ایک برطانوی نو مسلم کے افکار
		۵۳۹	فرانسیسی نو مسلم مورس بوکائی کے خیالات (انسٹرووی)

## ب

### قرآنیات

۲۲۵	اصلاح معاشرہ قرآن حکیم کی روشنی میں (ڈاکٹر تنزیل الرحمان) ۱۱۲	تفسیر سورہ توبہ سے اقتباس (ابوالکلام)
-----	---	---------------------------------------

### بحث و تحقیق

۴۷۷	سہجری اسلام کے قرن اول میں (عبد اللہ طارق دہلوی) ۲۰۷	کپوڑ کے زریعہ اوقات نماز کا تعین (شبیر احمد کاغیل)
-----	--	--

### اسلامی نظام حکومت - فقہ اسلامی آئین و قانون

۲۲۱	اسلام اور خواتین کی شہادت - (سمیع الحق) ۳۲۵	ارباب اختیار فراغ و ذمہ داریاں (مولانا عبدالحلیم)
۶۹۹-۶۱۳	مصدقہ قانون شہادت تقاریر و تراجم ۳۳۱	اسلام کا نظام عدل و انصاف (مفتی غلام الرحمان)
۷۹۳	اسلامی قانون شہادت میں خواتین کا کردار ۳۳۹	فقہ اسلامی - اہل بیت و کپوری
۶۹۳		اصلاح اور طرز حکومت (سمیع الحق)

### عالم اسلام - (مسائل اور مشکلات)

۱۵۷	المیہ بیروت (ابوالحسن علی) ۳۱	جہاد افغانستان کے مخالفین (ممتاز احمد خان)
۵۰۳، ۳۹۸، ۲۶۸	جستہ کے مظلوم مسلمان ۶۹	جہاد افغانستان اور دارالعلوم حقانیہ
۳۵۳	انقلاب ایران اور ایران کی سنی اقلیت (محمد صالح) ۸۲	تجزیہ میں مسلمانوں کی حالت زار (سمیع اللہ)
۷۷۹	المیہ افغانستان (ابوالحسن علی ندوی) ۱۵۱	ہنگامہ دیش میں عیسائی سرگرمیاں (مولانا مین الحق)

### تاریخ و سیر و سیاحت

۲۵	تحریک روشنیہ اور قیام پاکستان (قاضی سید ثناء اللہ) ۱۷	فرق فرعون اور اسکی لاش (محفوظ خان ایڈوکیٹ)
۲۴۷	ڈاکٹر حمید اللہ کا جواب (محفوظ خان) ۲۷۶	جواب الجواب (حمید اللہ) ۴۹۷
۳۳۳، ۳۰۳	پروفیسر محمد اسلم ۳۳	عظیم آباد پٹنہ میں چار روزہ - مذاہن لائبریری (محمد اسلم)
۱۷۹، ۲۰۲، ۳۶۹، ۴۹۱، ۵۶۹	پشتون تاریخ پر روشنی تحریک کے اثرات (چراغ حسین شاہ) ۱۰۳	تحریک روشنیہ کے بانی کے دعویٰ و نظریات (مولانا مدرار اللہ مدرار)
۲۷۵	بغداد (بخت روان) ۴۷۵	سائنسی علوم میں مسلمانوں کا حصہ (ابوالبلیان) ۵۵۳

### وفاقی مجلس شوریٰ میں نظام اسلام کیلئے مساعی

۳۳۱	مجلس شوریٰ اور حق شفعہ (شیخ اکرام الحق) ۵۱	مصدقہ قانون شہادت میں تراجم (سمیع الحق)
۶۹۳	مجلس شوریٰ میں تقاریر - نفاذ اسلام میں شیعہ سنی تقریق ۲۶۱	اسلام اور طرز حکومت تقریر
۷۱۵	قاضی عدالتوں کا قیام ۲۶۲	قومی دلی مسائل (سوالات و جوابات)
	اسلام اور خواتین کی شہادت (تقریر) ۳۲۵	قومی دلی مسائل (بحث تقریر)

## شخصیات — سوانح

قاسمی قمر الدین چکڑاوی (عبد اللہ بھکر) ۵۶ مولانا شاہ رسول محدث (عبدالرحمان قادری) ۱۱۱ آہ مولانا عبدالحلیم (سمیع الحق) ۱۳  
 مولانا عبدالحلیم مردانی (شیخ الحدیث مولانا عبدالحق) ۱۹۳ قطعہ تاریخ وفات مولانا عبدالحلیم (قاسمی عبدالحلیم) ۲۰۰ مرثیہ مولانا محمد زکریا  
 (محمد زبیر شاہ) ۲۰۱ مولانا احمد سلیم باجوڑی (ڈاکٹر محمد حنیف) ۲۳۹ علامہ انور شاہ کشمیری اور حفظہ حدیث (حامد الانصاری) ۲۸۹  
 علامہ انور شاہ کشمیری کی قرآن فہمی (محمد فاروق) ۵۹۷ ملا احمد جیزون اور تفسیرات احمدیہ (ابوالعباس) ۲۹۷ مرثیہ مولانا عبدالحلیم  
 مردانی (محمد ابراہیم فانی) ۳۱۱ مولانا عبدالحلیم تعزیتی پیغامات ۳۱۸، ۳۸۲ علامہ عبدالعزیز الیمینی (نجات رواں) ۴۲۷ مولانا  
 عبدالحلیم اخوندزادہ (اثر افغانی) ۴۸۳ مولانا قطب الدین غورغشتوی (محمد ابراہیم) ۵۱۱ مولانا جلال الدین حقانی سے انٹرویو  
 (دکتر عبد اللہ عزام) ۵۰۷ سرسید ایک مورخ کی حیثیت سے (محمود احمد برکاتی) ۵۴۴ گیلانی سادات اور مولانا سید گل  
 بادشاہ طور کے اکابر (اثر) ۵۶۳ مفتی عبدالقیوم پولپڑی (حافظ عبد الحفوز) ۵۷۷ آہ قاری محمد طیب (سمیع الحق) ۵۹۴  
 والد شیخ الہند مولانا ذوالفقار علی (سن جمید) ۶۲۰ مولانا حافظ عبد الغفور پشاوری (محمد حنیف) ۶۴۲ اسلامی کتب خانہ اور ابن سینا  
 ۶۱۰ مولانا شمس الحق افغانی (سمیع الحق) ۶۶۵ قاری محمد طیب قاسمی (مولانا عبدالحق) ۶۶۵ مولانا شمس الحق افغانی کی جامع شخصیت  
 (مولانا عبدالحق) ۶۷۰ اشکھائے غم (مرثیہ قاری طیب از محمد ابراہیم) ۷۱۳ مولانا

پورہ دل قندہاری (فانی) ۷۸۷

## ارشاد و سلوک — اصلاح نفس و معاشرہ

قرآن حکیم اور اصلاح معاشرہ (تنزیل الرحمان)	جوہر الشانیت (علم و عمل و اخلاص) (قاری محمد طیب) ۴۶۵
اصلاح نفس و اصلاح معاشرہ (شاہ ابراہیم الحق) ۲۲۵	جوان امروز سے خطاب (حکیم سعید سہمدرد) ۴۸۹
کسب دنیا و طلب دنیا میں فرق (عبد اللہ حیدر آبادی) ۲۳۳	احسان و سلوک کی دنیا (جناب عبدالرشید) ۷۸۱

## نصاب و نظام تعلیم، تعلیمی ادارے مدارس لسانیات، معاشیات، مکتوبات اکابر، تبرکات فرق باطلہ — قادیانیت وغیرہ

طلبا و مدارس عربیہ اور سیاست (شیخ الحدیث زکریا) ۴۳	شاہ ولی اللہ بنام شیخ محمد عمر پشاوری (نسیم احمد فریدی) ۲۹۳
علم و عمل و اخلاص قاری محمد طیب قاسمی ۴۶۵	مولانا اعجاز علی بنام مولانا عبدالرؤف پشاوری ۶۳۷
دارالعلوم دیوبند (نارہ حالات) ۵۱۷	اسپین میں قادیانیوں کی مسجد منارہ (خسروی) ۸۹
پاکستان اور عربی زبان (نجات رواں) ۲۱۶	فرقہ روشنیہ اور فری میسن تحریک (روشن دین) ۶۷۱
اسلام اور سود (ڈاکٹر تنزیل الرحمان) ۳۵	قادیانیت اور ملائشیا کا فیصد (سمیع الحق) ۲۰۰
کسب دنیا و طلب دنیا میں فرق ۲۳۳	قادیانی شراکیزیاں (سمیع الحق) ۴۶۲

## انکار و اخبار — متفرقات ، حاصل مطالعہ وغیرہ

سرسید کی تصویق کا دوسرا رخ ۲۱ پیر بابزید روشن اور ان کی تحریک ۲۲ ، ۲۳ بدھستوں کا مسجد حرام میں داخلہ ،  
تحریک روشنیہ اور الحق ، حیات صوفیہ مدفن مالگیر کا ایک علمی ادارہ دیگر ۱۲۰ ، ۱۲۱ عرفان رب اور خودی (حکیم سعید) مہیش کا  
مکتوب ، مرزا تئیں کی فتنہ انگیزیاں ، تحریک روشنیہ ، بھارتی ٹیلی ویژن کی دریدہ دہنی ۱۸۶ غرق فرعون (ڈاکٹر حمید اللہ) داخلہ جامعہ  
اسلامیہ کے شرائط ۲۴۷ عیسائی مشنریوں کی سرگرمیاں ۲۴۸ حاصل مطالعہ ۲۵۲ غلطی میں تاویلات اور شیوہ سلف (مکتوب  
قاضی عبدالکیم) ۳۷۶ سر جری اور اسلام (حمید اللہ فرانس) حجیت حدیث پر انگریزی مواد (محمد یوسف فاروقی) بغداد (مظاہری)  
قادیانی تاریخ نویس ۱۹۵۷ کا جہاد اور قادیانی مصنف ۵۸۲ مکتوب خان غازی کابل۔ مولانا گل بادشاہ مفتی عبدالقیوم قاری طیبؒ ۸۵

## دارالعلوم کے شب و روز

انظر شاہ کشمیری ، ڈاکٹر مصلح الدین ، چینی مسلمانوں کے وفد کی آمد ۵۳ مدیر الحق کا سفر حج ، مولانا حافظ نور محمد کی وفات ،  
سندات وفاق کا معاملہ ۵۵ دارالحفظ کی انعامی تقریب ، عطیہ کتب مولانا عبدالحلیم مولانا مصطفیٰ احسن کی علالت ، مدیر الحق کی  
مصرفیت ، سہ ماہی امتحانات ۱۲۳ مدیر الحق کو خوش آمدید (محمد ابراہیم فانی) ۱۲۵ مولانا عبدالحلیم کی وفات ، افغان مجاہدین  
کی آمد برائے تعزیت ، مولانا عبید اللہ اللہ کی آمد ۲۵۵ وفیات ۲۵۶ شیخ الانہر اور قاہرہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر کی آمد  
۳۱۳ ایرانی زعماء اور سفیر کی آمد ۳۱۴ جامعہ ام القریٰ مکہ کا عطیہ کتب ، مولانا حبیب الرحمن کے کتب خانہ کا عطیہ ،  
واردین و صادرین ۳۸۵ وفیات - محمد نواز خان خٹک مفتی عبدالقیوم پر پلنڈی وغیرہ ۳۸۶ شیخ عبداللہ الزائد کی آمد ۴۴۹  
افسران کا تربیتی کورس ۴۵۱ واردین وغیرہ ۴۵۲ مقابلہ تجوید مکہ مکرمہ میں قاری سلیمان کی کامیابی ۳۲۴ مبارکباد سیکرٹری  
وزارت مذہبی امور ۴۹۹ ختم بخاری ، سفر چارہ سہ وائیک وایا علیہ الیک ، واردین امتحانات ۵۱۹ شیخ الانہر کا خطاب ۶۳۳  
جوائنر مال دیپ کے مذہبی مشیر کی آمد ، ختم بخاری ، دستاویزی افغان فساد ، برطانوی سکالر خاتون کی آمد ۶۵۱ دارالعلوم حقانیہ کا  
آغاز (خان غازی کابل) ۷۰۹ بحث اجلاس ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

## تعارف و تبصرہ کتب

احکام القرآن لمجصاص ، اختلاف امت اور صراط مستقیم (بنیات) ۱۲۶ آغا خانیت کی حقیقت (عبید اللہ حیرانی)  
دینی مدارس کی خدمات (محمد زاہد الحسنی) معالم العرفان (عبدالحمید سواتی) ۱۸۹ تکمیل دین (سید عطاء اللہ شاہ بخاری) ۱۹۰  
خطبات قاسمی (ضیاء القاسمی) حسنات الحرمین (خواجہ عبید اللہ) ہدایت کے مینار (محمد اکرم عتیق) ۲۱۶ سوانح مولانا  
محمد زکریا (مولانا ابوالحسن علی) ۳۸۸ خارجی فتنہ (قاضی مظہر حسین) ہادی عالم (ولی رازی) ۳۸۹ حیات صوفیہ (مولانا  
محمد ادریس انصاری) ۴۵۵ آسان مدنی نماز (قاری سلیمان) ۴۵۵ اسلام اور موسیقی (مفتی محمد شفیع) ۵۲۱  
کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت (جلال الدین بھیروی) ۵۲۲ ماہنامہ البیان پشاور ۷۲۱ قرآن حکیم مخطوطہ (مولانا محمد غوث  
پشوری) ۷۲۱

اے بی سی (آؤٹ بیورو آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر رزلٹس - ۲  
ذی الحجہ ۱۴۰۳ھ  
ستمبر ۱۹۸۳ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فون نمبر دارالعلوم - ۴  
جلد نمبر : ۱۸  
شمارہ نمبر : ۱۲

مدیر : سمیع الحق

اشتمال ہے

۶	سمیع الحق	قومی و ملی مسائل (بحث تقریر)
۱۳	پروفیسر حبیب الحق ندوی - افریقہ	اسلام اور مستشرقین
۲۱	مولانا امین الحق - بنگلہ دیش	بنگلہ دیش میں عیسائی سرگرمیاں
۲۷	سید علی حسن - انڈیا	یورپ میں اصلاح مذہب کی تحریکیں
۳۵	قاضی اطہر مبارکپوری - انڈیا	فقہ اسلامی کی تدوین و ترویج
۵۳	جناب عبدالرشید - پاکستان	احسان و سلوک کی دنیا
۵۶	مولانا لطافت الرحمان سواتی	مرثیہ مولانا شمس الحق افغانی
۵۷	قارئین	افکار و تاثرات
۵۹	حافظ محمد ابراہیم فانی	مولانا پور دل قندھاری
۶۲	ادارہ	دارالعلوم کے شب و روز
۶۳	ادارہ	میزانِ دارالعلوم

بدل اشتراک

پاکستان میں سالانہ ۳۰/- روپے فی پرچہ ۳/- روپے بیرون ملک بحری ڈاک = ۳ پونڈ  
بیرون ملک ہوائی ڈاک ۵ پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ کوڑہ خٹک شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ہمارے چند قابل توجہ قومی و ملی مسائل

نفاذ اسلام کا معاملہ - شوری کی کارکردگی -  
عشر سے شیعوں کا استثناء فقہ حنفی  
سود - ویلنٹھ ٹیکس - محمد اسلم قریشی کا اغوا -  
تجارتی اوقاف ٹیکسیشن مشنری سرگرمیاں

۱۰ اگست ۱۹۸۳ء ساڑھے بارہ بجے وفاقی مجلس شوری کے بجٹ سیشن میں مولانا سمیع الحق صاحب نے بجٹ پر کی گئی تقریر میں بعض قومی و ملی مسائل پر حکومت کو توجہ دلائی - تقریباً ۱۵ منٹ کی یہ تقریر وفاقی کونسل کی مدد سے پیش ہے -  
"ادارہ"

جناب مولانا سمیع الحق ————— نَعْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی دَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

جناب چیمین کمیٹی دن سے بجٹ پر اور ملک کے داخلی اور خارجی تمام مسائل پر فاضل ممبران نے سیر حاصل گفتگو کی ہے۔ جناب والا سننے والوں میں ذوق و شوق تو کیا۔ بلکہ سننے کی سکت ہی نہیں رہی۔ اور نہ اب ہمارا وہ ولولہ اور بہت ہے اور کوئی ایسی نئی بات رہی نہیں ہے۔ وہ جو فارسی شاعر نے کہا ہے کہ

در مجلسی کہ یاران شرب مدام کردند  
چوں نوبتے بہ باشد آتش بجام کردند  
تو اب ہمارے لئے پیمانے میں سوائے آگ کے اور کیا رہ گیا ہے۔ تو بہر حال دو چار چھوٹی چھوٹی معروضات تقریر کی شکل میں نہیں بلکہ گزارشات کی شکل میں عرض کرنا چاہتا ہوں۔ ایک تو وقت کی تلوار ہے جو سر پر لٹک رہی ہے۔

جناب چیمین! آپ تازہ تازہ بتائیں گے اور وزراء صاحبان نے تقریریں کرنی ہیں اور وہ اس کا جواب بھی دیں گے۔

جناب مولانا سمیع الحق! جناب والا سب سے پہلی گزارش یہ ہے جو میں پہلے بھی کئی دفعہ کر چکا ہوں تقریباً اس مجلس کو پونے دو سال ہو چکے ہیں۔ پچھلے سال بھی میں نے عرض کیا تھا کہ ہمیں چھٹے مہینے ہو گئے ہیں بجٹ اور میزانیہ پر ہر لحاظ سے غور کرنا ہمارا فرض ہے لیکن آج جب کہ اس مجلس شوری کو تقریباً پونے دو سال ہو گئے ہیں۔ تو بجٹ کے ساتھ ساتھ ہمیں ان مقاصد پر بھی نظر ڈالنی چاہیئے اور سب سے زیادہ توجہ ممبران حضرات کو ان مقاصد کی طرف دینی چاہیئے جتنی جس کے

۷  
 لئے مجلس شوریٰ قائم کی گئی تھی کہ آیا ہم۔ ان مقاصد سے ہمکنار ہو سکے ہیں یا نہیں؟ اور ہم نے اپنا فرض ادا کر دیا ہے یا نہیں؟ اگر میں مجلس شوریٰ کی حد تک یہ کہوں کہ الحمد للہ اس مجلس شوریٰ نے جس کے ذمے اسلامی نظام کے نفاذ کے سلسلے میں رہنمائی اور راستہ ہموار کرنے کا فرض سونپا گیا تھا تو انشاء اللہ میں کہہ سکتا ہوں مجلس شوریٰ اس فرض کی ادائیگی میں کافی حد تک سرخرو ہو گئی ہے۔ اور ہر پہلو پر فاضل ممبران نے طمع لالچ اور اور خوف اور کسی ترغیب و ترہیب کی پرواہ کئے بغیر ملک و ملت کے لئے حق بات کہی ہے اور اس جرأت سے کہ کسی پارلیمانی تاریخ کی کتاب اور اسمبلی کی رپورٹ اٹھائیں گے تو لوگوں کو وہ چیز نہیں ملے گی۔ جو موجودہ مجلس کے مباحث میں ہوگی۔ وہ بے جان اور بے زبان مظلوم اکثریت جو ہوتی ہے پارلیمانی نظاموں کی وہ ضمیر کی بات کب کر سکتی ہے یہاں جمہوریت کا بڑا چرچا ہو رہا ہے۔ لیکن اکثریتی پارٹی کے ارکان کی زبان پرتالے لگے رہتے ہیں۔ اور پارٹی کا جو قائم ہوتا ہے وہ آمر مطلق بن جاتا ہے۔ وہاں کسی کو بھی اظہار حق کا موقع نہیں ملتا ہے نہ وہ جرأت کر سکتا ہے۔ میرے خیال میں ان تمام ممبران میں سے کسی ممبر کی ضمیر میں یہ کھٹکا نہیں ہوگا کہ جو چیزیں صحیح سمجھتا تھا اس میں میں نے کوتاہی کی۔ اختلاف رائے ہو سکتا ہے لیکن ملک و ملت اور اسلام کی راہ میں ان ممبران نے پورا حق ادا کیا ہے۔ اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ ۷

ستود اقرار عشق میں شیریں سے کوہکن باز می اگر چہ لے نہ سکا سدا تو کھوسکا  
 اور دوسرا شعر اگر میں نہ پڑھوں تو بہتر ہے۔ (آوازیں کہ ضرور پڑھیے) تو بہر حال سن لیجئے ۷  
 کس رُو سے اپنے آپ کو کہتا ہے عشق باز اے روسیہ تھجے سے تو یہ بھی نہ ہو سکا  
 تو گزارش یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایک بہت سنہری موقع دیا تھا۔ اور اب بھی ہم بالوس نہیں ہیں۔ اب بھی موقع ہے۔ گو اس کا بہت زیادہ وقت ضائع ہو گیا ہے لیکن اس غنیمت موقع سے فائدہ لینا تھا کہ اسلامی نظام کس طرح سے نافذ ہو سکتا ہے؟ تو میں نے پچھلے سال بھی عرض کیا تھا۔ اور میں چیلنج کرتا ہوں ان علماء حضرات کو جو باہر ہیں اور جو دینی درد رکھنے والے لوگ ہیں کہ اسلامی نظام کے لئے ہم جو مروج پارلیمانی طریقے ہیں۔ انتخابی طرز طریقے ہیں۔ ان طریقوں سے ہم ہرگز اس منزل تک نہیں پہنچ سکتے اگر وہی طریقے اختیار کئے جائیں تو آئندہ سو سال تک بھی ہم ملک میں اس نظام سے قطعاً اسلام نافذ نہیں کر سکتے نہ ایسے حالات پیدا ہو سکتے ہیں کہ ہم صالح مسلمان اور درد دل رکھنے والے

اور اسلام کے جذبے سے سرشار افراد کو اکثریت میں اسمبلی میں بھج سکیں۔ خواہ اس کے لئے آپ جتنے بھی طریقے اختیار کریں۔ کل ہی ہماری ایک محترمہ نے جو ظلم کی داستان سننے والی ایک لیڈر کی صاحبزادی ہے وہ صرف اس بات سے اتنی چڑگئی ہیں کہ اخبارات میں بیانات دے رہی ہیں کہ یہ کیا ضروری ہے کہ امیدوار کے لئے نماز روزہ ضروری شرط ہو اس نے بہت طنز یہ باتیں کی ہیں کہ جو اپنے آپ کو مسلمان کہہ دے بس وہی مسلمان ہے اور نماز روزہ کوئی شے نہیں ہے یہ ہمارے خواجہ خیر الدین صاحب کی صاحبزادی کا بیان آیا ہے اس لئے نماز روزہ پر بڑی طنز و تشنیع کی ہے تو میری عرض یہ ہے کہ اگر یہ موجودہ بندھن بھی ٹوٹ جائیں۔ تو ان ہی لوگوں کو اپنا کھیل کھل کر کھیلنے کا موقع ملے گا۔ تو کیا خیال ہے کہ وہ ہمارے شرائط و ضوابط اور دیگر فریم ورک ان کو کنٹرول کر سکیں گے؟ ہرگز نہیں تو جمہوری سسٹم میں جو مروجہ ہے کے ذریعہ اسلام آسکتا ہے۔ کہ ہمہ گیر انقلاب معاشرے میں پیدا کیا جائے اور فرد اور معاشرے کی اصلاح کی جائے۔ اور ان کو انقلابی جذبات سے ایسا سرشار کیا جائے کہ جو بھی حکومت آئے وہ ان کا محاسبہ کر سکیں جب تک معاشرہ اور فرد ایسا نہیں ہوگا تو ہم پارلیمانی سسٹم یا اس طرح کا کوئی اور ڈھب لا ڈھب کھینچ کر دیں جس میں ان لوگوں کے لئے من مانی کا راستہ کھل گیا ہو تو امید نہیں ہے کہ ہم اس عظیم مقصد کے لئے جس کے واسطے پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ کہا گیا تھا۔ اتنی قربانی دی گئی تھی اس سے ہم کنار ہو سکیں۔ جناب والا میری گزارش یہ ہے کہ سچھے کچھ ساتھی اگر کچھ دیر کے لئے غماش رہیں حقیقت یہ ہے کہ میں ذہنی طور پر ڈسٹرب ہو تا ہوں۔

**جناب سید سعید حسن** جناب چیئرمین میں نے ایک لفظ نہیں بولا ہے۔

**جناب چیئرمین**

میرا خیال ہے کہ آپ اختصار سے کام لیجئے تاکہ آپ اپنے ہمسائے سے جا چھڑالیں۔

**جناب مولانا سمیع الحق**

جناب والا ہمارے فاضل جنجوعہ صاحب نے ایک حدیث بیان فرمائی تھی کہ جس کا ساتھی بھوکا ہو وہ مسلمان نہیں ہے۔ تو جس شخص کا ساتھی اپنے ساتھی کو تقریر بھی نہ کرنے دے تو وہ کیا ہے؟ حق کہنے سے روکنا۔ اگر پڑوسی کا شیوا ہے تو پھر اسے کیا کہیں گے جناب محترم چیئرمین صاحب۔

**جناب سید سعید حسن**

جناب والا آپ ہی ان کو روکتے ہیں میں نے تو کبھی نہیں روکا۔

**ایک معزز رکن**

یہ آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر ان کی طرف دیکھتے ہیں۔ (مداخلت)

**جناب مولانا سمیع الحق**

جناب چیئرمین اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ سنہری موقع دیا تھا اس شکل میں دیا تھا کہ فرد واحد کے ہاتھ میں اقتدار ہو۔ اور قوت ہو اور ملک کا چنا ہو یعنی کہ اس لحاظ سے چنا ہو کہ علم

و فکر بر لحاظ سے صلاحیتوں کے لحاظ سے ایک ایسی شوری یہاں اکٹھی کی گئی وہ ان کی پشت پر ہوا اور ساری طاقتیں ہاتھ میں تھیں۔ تو اللہ کے فضل سے ہم اس مقصد تک بہت آسانی سے پہنچ سکتے تھے کاش کہ اس راستے میں رکاوٹیں ڈالنے والے جو لوگ ہیں جو اب جنسیاں ہیں، جو ادارے ہیں۔ انہوں نے ملک و ملت پر رحم کیا ہوتا شاید یہ موقع پھر ہمیں ہاتھ نہ آئے اور اس وقت بھی میری گزارش یہ ہے کہ اگر ہم کوئی نیا خاکہ لوگوں کے سامنے رکھتے ہیں تو اس میں اس بات کا سب سے زیادہ لحاظ رکھا جائے کہ اس خاکے کی صورت میں اپنی منزل اسلامی نظام کا جو نعرہ ہم نے بلند کیا ہے اور جس مقصد کو ہم چھ سال سے دھڑا رہے ہیں کیا وہ منزل ہم سے دور تو نہیں ہو گئی۔ اور میں آپ کی وساطت سے عرض کروں گا جناب والا کہ کسی کی گیدڑ جھبکیوں کی پرواہ کئے بغیر جو موتور و ن خاکہ ہو اسلامی فلاحی ریاست کا اور ایک عادلانہ ریاست کے قیام کا جو خاکہ ہے اس کو پیش کیا جائے۔ اب میں کچھ مزید دو چار نکات پر آتا ہوں اور باقی تقریر چھوڑ دیتا ہوں۔

جناب چئیرمین | قبلہ پندرہ منٹ گزرنے کے بعد ابھی تقریر چھوڑ رہے ہیں۔

عشر روز کوۃ اور شیعہ

ابھی حضور می سہی ہے جناب۔ جناب والا میں نے تجلے اجلاس میں بھی برطے ادب سے کہا تھا کہ ملک اور ملت کو فرقہ واریت سے متحد ہو کر بچانا چاہیے۔ حکومت کو اپنے ذرائع، علماء کو اپنے ذرائع اور ارکان شوری کو اپنے ذرائع استعمال کرنے چاہئیں۔ تو میں نے بڑے درد اور محبت سے اور انہماک سے ان بھائیوں کی خدمت میں بھی عرض کیا تھا۔ جو بعض ایسی باتیں اٹھاتے ہیں اور جناب ذریعہ خزانہ کی خدمت میں بھی عشر کے سلسلے میں عرض کیا تھا کہ عشر کے سلسلے میں وہی غلطی نہ دہرائی جائے جو نہ کوۃ کے سلسلے میں دھرائی گئی تھی۔ کہ اس میں بعض طبقوں کو مستثنیٰ قرار دے کر ہم نے ایک بڑی غلطی کی ہے۔ اور فتنوں کا ایک راستہ کھول دیا ہے۔ ہم نہیں چاہتے کہ یکایک یہاں مختلف قومیں اور مختلف فرقے بسنے والے ایک دوسرے کے مقابلے میں آجائیں اور ایک دوسرے کی حق تلفی ہو اور ایک دوسرے کے حقوق غصب ہوں لیکن جس انداز میں اس کو نافذ کیا گیا تھا تو اس سے لاری بات تھی کہ اہل سنت والجماعت کو اس سے بہت بڑا نقصان پہنچ سکتا تھا۔ یہ الگ بات ہے کہ دو قوانین کہیں بھی نہیں ہیں۔ لیکن آپ نے ایک جماعت کو عشر سے مستثنیٰ قرار دے دیا اور میں نے آپ کی خدمت میں تحریک التوا بھی اس مسئلے پر داخل کی تھی۔ مگر آپ کا حکم تھا کہ ان باتوں پر اظہار خیال بچٹ تقریر میں کیا جائے مجھے ملک بھر سے کئی اطلاعات بھی ملی ہیں اور خطوط بھی آتے رہتے ہیں اور حریت اخبار میں نے اس تحریک التوا کے ساتھ داخل کیا تھا۔ جس میں تفصیل خبر ہے کہ ہمارے بے شمار سنی بھائیوں نے اپنے آپ کو فارم میں اثنا عشری لکھ لیا۔ ایسے سنی بھائی بھی ہیں جن کے نام کے ساتھ فاروقی، صدیقی اور عثمانی کا لفظ بھی لگا ہوا ہے۔ اگرچہ ان کے لئے بڑی شرم کی بات ہے لیکن لوگ مفادات کے لئے اور اغراض کے لئے سب

کچھ کرتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں ملک میں ایک تو بہت سے ہمارے سنی لوگ فام کے لحاظ سے دوسرے طبقے سے وابستہ لگیں گے۔ عدوی اکثریت یا اس کے تناسب کا فرق پڑے گا۔ اور آگے یہ سلسلہ چل نکلا اور اہل سنت نے مختلف ایسے مسائل اٹھائے جو چار و ناچار ان کے ذہنوں میں آجے ہیں۔ ملازمین کے سلسلے میں اور قوانین کے سلسلے میں تو ممکن ہے کہ یہ ایک خطرناک بات ہو جائے۔ تو میری اس وقت بھی یہ درخواست تھی کہ اس سلسلے کو فوراً یکساں کیا جائے۔ ایسے قواعد لاگو کئے جائیں کہ کوئی فرق بے جا رعایت کا مستحق نہ ہو۔ اور ہر ایک کو اپنے حقوق بھی ملیں شیعہ حضرات کے ہاں اگر عشر نہیں ہے تو ان کے ہاں اس سے بھی زیادہ ایک چیز ہے جس کو خمس کہتے ہیں۔ تو ان پر خمس لاگو کیا جائے۔ جو ان کی فقہ کا تقاضا ہے۔ ہمارے وزیر خزانہ کا بیان اخباروں میں پچھلے دنوں آیا تھا جس پر لے دے بھی ہو رہی ہے۔ انہوں نے کہا تھا کسی ایک فقہ کو دوسری فقہ پر غالب نہیں کیا جائے گا۔ ٹھیک ہے کہ کسی فقہ کو دوسری فقہ پر مسلط نہیں ہونا چاہیے لیکن کسی فقہ کو بالکل کھلا چھوڑ دینا کہ گویا اس مملکت کے شہری ہوتے ہوئے وہ اپنی فقہ کے بھی پابند نہ ہوں اور دوسری فقہ کے بھی پابند نہ ہوں یہ ٹھیک نہیں ہے۔

**جناب چیمبرلین** | مولانا قبلہ میری مدد کیجئے اپنی تقریر کو مختصر کیجئے۔

**مولانا سمیع الحق** | اس دن بھی وزیر خزانہ صاحب نے فرمایا تھا، وہ فی سبیل اللہ کا مسئلہ زکوٰۃ کے بارے میں ہے۔ فی سبیل اللہ کے معافی یہ ہیں کہ زکوٰۃ میں تملیک لازمی ہے۔ اور رفاہ عام کی صورت میں وہ نہیں لگ سکتی۔ ہمارے مفسرین یا اصناف سب کی رائے یہی ہے۔ اب وزیر خزانہ صاحب فرماتے ہیں کہ فی سبیل اللہ کی تشریح کے لئے ہم سعودی عرب سے اور مصر سے جامعہ ازہر سے پوچھ رہے ہیں جب ایک فقہی مسئلہ ہے اور اس میں سب فقہاء اصناف متفق ہیں تو وہاں تو ان کو اجتہاد کی پڑی ہوئی ہے کہ ہمیں کہیں سے راستہ مل جائے کہ خفی مسلک جو بھی کہے لیکن کوئی اور خواہ مصر کا ہو تمام کا ہو سعودی عرب کا ہو لیکن ہمارے مفاد کی کوئی بات ان میں سے نکل آئے تو ہم یہاں بھی کہتے ہیں کہ فقہ خفی کا لحاظ رکھا جائے۔ جو اس کے معافی ہیں جو اس کے موضوعات ہیں ان کو ملحوظ رکھا جائے۔

**سود** | سود کے متعلق ہمارے بہت سے اجاب نے کہا ہے اور جناب وزیر خزانہ نے پچھلے سال اعلان بھی کیا

تھا مگر کچھ بھی نئی بات نہ ہو سکی  
**تجارتی اوقاف پریکٹس** | اس کے علاوہ وہ وقف جو فاؤنڈیشن اور ٹرسٹ ہے اس میں جو چیزیں ہیں مثلاً مکان کا کمرہ جو ہے اس پر ٹریڈنگ نہیں ہے لیکن جو اوقاف تجارتی مقاصد میں خرچ ہو رہے ہیں۔ صنعت میں انڈسٹری میں استعمال ہو رہے ہیں اب اس پر بھی ٹریڈنگ لگا جا رہا ہے۔ تو میرا خیال یہ ہے کہ جو اوقاف اور فاؤنڈیشن شرعی مقاصد کے مطابق خرچ کریں اور غلط طریقوں سے بے جا مصارف میں وہ خرچ نہیں ہو رہا تو ان فاؤنڈیشن پر ایسے اوقاف پریکٹس لگانا ایک فلاحی ریاست کی روح کے خلاف ہے۔ یعنی اوقاف کے معافی یہ ہیں کہ وہ ساری چیزیں ملک و ملت کی عمومی



# پاکستان کی سلامتی اتحاد کی مضبوطی

آج کل دنیا میں دفاعی قوت کا سبب سے سستا  
اور تیز بوجی ہیں۔

جدید علوم پر دسترس حاصل کے بغیر کوئی قوم بین الاقوامی  
برادری میں عزت اور وقار کے منصب پر فائز نہیں ہو سکتی۔

آج سے ۳۶ سال پہلے ہم نے جو آزادی حاصل کی تھی

اس کی حفاظت ہمارا فرض اولین ہے۔ اس یوم آزادی پر پاکستان

آرڈیننس فیکٹریز کے تمام کارکن عہد کرتے ہیں کہ اپنے تمام ذرائع  
کو جمع کر کے اور جدید ترین ٹیکنالوجی کو بروئے کار لا کر ملک کے دفاع  
یہ مسلح افواج کو بہترین سامان حرب فراہم کریں گے۔

پاکستان پائندہ باد

پاکستان آرڈیننس فیکٹریز  
— مسلح افواج کی دفاعی قوت کا ذریعہ



manhattan international

# اسلام اور مستشرقین

ازمنہ وسطی سے نشاۃ ثانیہ تک  
مستشرقین کا سفر

دانتے اٹلی کا معروف شاعر، ازمنہ وسطی اور نشاۃ ثانیہ کے درمیان پل کی حیثیت رکھتا ہے، دانتے (۱۲۶۵ء سے ۱۳۲۱ء) نہ صرف اٹلی کی نشاۃ کا

جد امجد ہے۔ بلکہ یورپ میں نشاۃ ثانیہ کا پیامبر بھی ہے۔ اس کی معروف و شہرہ آفاق نظم (THE DIVINE COMEDY) کو نشاۃ کا چراغ راہ تصویر کیا جاتا ہے۔ اس نظم کی تدوین و تالیف میں دانتے نے آل حضرت کی احادیث معراج سے استفادہ کیا ہے۔ میڈرڈ یونیورسٹی میں شعبہ عربی کے استاد پلاسوسیوس (PLACIOUS) نے ۲۵ سالہ ریسیرچ اور جانکاہ اور دیدہ ریز محنت کے بعد یہ ثابت کر دیا کہ دانتے نے اس نظم کی تدوین میں نہ صرف معراج کی احادیث سے استفادہ کیا ہے بلکہ ابن عربی کی فتوحات مکیہ اور المعری کی رسالۃ الغفران سے بھی استفادہ کیا۔ دانتے نے علوم اسلامیہ اپنے اطالوی استاد برونیو لو (BRUNELLO LATINT) سے جو عربی زبان کا ماہر تھا حاصل کئے۔ نظم کی ترتیب میں فتوحات مکیہ کی نقل کی۔ یورپ میں احادیث معراج پر خاص مواد موجود تھا۔ پیرس کی لائبریری میں احادیث معراج پر مخطوطات بھی موجود تھیں۔ پروفیسر منارٹ نے اپنی کتاب زیر عنوان "بارہویں اور تیرھویں صدیوں میں مطالعہ اسلام" میں ان فرانسیسی مسودات کے نام تک گناے ہیں جہاں تک دانتے کی رسائی ممکن تھی۔ غزالی کی الدرة الفاخرہ اور معراج نامہ تک دانتے کی رسائی تھی۔

کتاب المعراج کے لاطینی اور فرانسیسی تراجم اس وقت تک موجود تھے اور دانتے کی پیدائش (۱۲۶۵ء) سے پچاس سال قبل ۱۲۰۶ء میں شائع ہو چکے تھے (PROFESSOR CERULLI) کا اصرار ہے

کہ نظم کی تدوین میں دانتے نے ان ہی مصادر سے استفادہ کیا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس مستشرق نے جو علوم اسلامیہ میں دخل رکھتا تھا۔ اسلام اور آل حضرت کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ اس نے پیغمبر اسلام کو جہنم میں مبتلا عذاب دکھایا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے عیسائیت میں پھوٹ ڈالی۔ وہ تفریق مذہب کے مجرم بنے۔ شاعر کی دریدہ دہنی کا یہ عالم ہے کہ آل حضرت کو ملکہ کردہ زہر عذاب دکھاتا ہے۔ یہ اصحاب قدسیہ مسخ شدہ صورتوں میں زیر

(INFERNO)

عذاب ہیں۔ اور ان کا جرم کبیر یہ تھا کہ انہوں نے مذہب میں افتراق پیدا کیا۔ انفرنو کے کینٹو ۲۸ CANCO 28 میں دانتے رقمطراز ہے۔ (نقل کفر کفر نہ باشد)

Arnold, how distressed to find that in front of the weeping all goes his face still blind from forelock to the chin. "Will it be that you about Fontenoy were of discord and of nation all that is why they are so gashed as under."

(دی ڈوائس کمیٹی، ترجمہ ال۔ گرانٹ و ہارٹ پیوپارک ۱۹۷۸ء رینیکٹو ۲۸)  
دانتے پر صلیبی جنگوں کی ناکامی و شکست کا ایسا اثر تھا کہ اس نے سارے یورپ کو اپنی شعری قوت سے بلا دیا۔ ایک طرف پیغمبر اسلام کے ساتھ بدسلوکی کا مظاہرہ کیا۔ دوسری طرف فاتح قدس صلاح الدین ایوبی کو بھی اس نے جہنم میں منافقین کے ساتھ مبتلائے عذاب دکھایا (ملاحظہ ہو کینٹو ۷ (INFERNO) اسلام دشمنی کے اس مظاہرہ کے بعد دانتے نے صلیبی شہسواروں اور شہداء کو جنت میں فرما دیا و شاداں دکھایا۔ کیونکہ وہ اسلام اور مسلمانوں کو فنا کرنے کے لئے شہید ہوئے تھے جنت (PARADISO) کینٹو ۱۸ میں دانتے ان کی شادمانی کا ذکر کرتے ہوئے نام بہ نام خراج تحسین پیش کرتا ہے۔ ملاحظہ ہو

Arnold, how distressed to find that in front of the weeping all goes his face still blind from forelock to the chin. "Will it be that you about Fontenoy were of discord and of nation all that is why they are so gashed as under."

دانتے اور محمد بنی الشر علیہ وسلم پر مزید معلومات کے لئے دقت عرفی کی روایتیں پیش نظر ہیں۔ (یعنی فلسطین اور بین الاقوامی سیٹا فرجامہ کیمچی ۱۹۷۱ء) صفحات ۷۱ تا ۹۱ اس حصہ میں دکھایا گیا ہے کہ معراج اور یروشلم جزو لاینفک ہیں یورپ کی نشاۃ ثانیہ پر معراج کے کیا اثرات مرتب ہوئے؟ دانتے نے ابن عربی سے کیا کچھ لیا ہے؟ اس کا نصی تقابل اکامیڈی میں جنت و جہنم وغیرہ کے نقشے ابن عربی سے مستعار لئے گئے۔ ان کا نقشہ جاتی تقابل وغیرہ وغیرہ۔

ب۔ فکر و فن (جامعہ ڈربن) ۱۹۸۱ء (اردو، عربی اور فارسی مقالات کا مجموعہ) ملاحظہ ہوں ۱۲۸ تا ۸۳ صفحات زیر عنوان دانتے کی کامیڈی پر اسلامی اثرات ص ۹۵ تا ۱۱۲ بھی ملاحظہ ہوں۔ زیر عنوان جبرس شاعر کنگ کا منظوم ڈرامہ "ناختم دانا"۔

ان اشعار اور نظموں نے مغربی جذبات میں آگ لگا دی۔ اور نشاۃ ثانیہ کے دور میں جب رواداری، اخوت اور روشن خیالی کی تحریکات سر اٹھاری تھیں۔ دیگر مذاہب کے ساتھ انصاف کا مطالبہ ہو رہا تھا۔ مستشرقین کا رویہ اسلام کی جانب علیٰ حالہ قائم رہا۔ ۱۳۰۰ء سے ۱۵۰۰ء تک کا زمانہ نشاۃ ثانیہ کا ابتدائی زمانہ تھا۔ نشاۃ کے بعد دوسری طاقت در تحریک جو یورپ میں اٹھی وہ رومانی تحریک ۱۵۰۰ء سے ۱۸۲۰ء تک تھی جس نے یورپ کی روایات کہنہ کوہ چیلنج کیا۔ اور زندگی کے ہر شعبہ کو متاثر کیا۔ نئے خیالات پر مبنی انقلاب انگیز تحریکیں چلتی رہیں۔ رومی اور یونانی تہذیب سے آزادی حاصل کر کے خود مغربی تہذیب کی داغ بیل ڈالنے کی زبردست تحریک چلی۔ مذہبی تقشف و تعصب کے خلاف نئے مکاتب فکر وجود میں آئے، مگر اسلام کے متعلق مستشرقین کے رویہ میں بال برابر فرق نہیں آیا۔ نشاۃ ثانیہ کا پورا دور مڈل ایجز یعنی ازمنہ وسطیٰ کے خرافات کے زیر اثر رہا۔ وہی افسانوی اور دیومالائی تعبیر و تفسیر اسلام کا مقدر تھا۔ چونکہ نشاۃ ثانیہ کے مصادر و لاطینی مصادر (LATIN CHRONICLES) تھے۔ اس لئے ان سے رستگاری ممکن نہ تھی۔ ہر روایت پر صیابی اور بزنطینی چھاپ پڑی ہوئی تھی۔ یہی مصادر آخری سند کی حیثیت رکھتے تھے۔

سوانح محمد میں یہی لکھا گیا کہ آپ اتحاد اور بے دینی کے لازم تھے۔ آپ نے عیسائیت میں تفریق پیدا کی آپ کو کاذب قرار دے کر اسلام کو عیسائیت کا ازلی دشمن تصور کیا گیا۔ خود مسیحی طبقات میں کش مکش شروع ہو گئی۔ رومن کیتھولک چرچ نے پروٹسٹنٹ چرچ پر اسلام دوستی کا الزام لگایا۔ اور انہیں اسلام کا ہمدرد قرار دیا دونوں فرقوں کے درمیان یہ مسئلہ مونیخ نزاع بن گیا۔ اس پورے عہد میں ان حضرات اور اسلام کے لئے نجس الفاظ استعمال کئے گئے۔ جو مڈل ایجز کا امتیازی نشان تھا۔ ان حضرات کے لئے ذیل الفاظ مثلاً کاذب

Christian, Infidel, Infamous, Infidel, Infamous, Infidel, Infamous

وغیرہ عام تھے۔ بعض مستشرقین نے علوم اسلامیہ کے مطالعہ کو تنبیح اوقات قرار دیا۔ بعض نے لکھا کہ محمد کا نام سننے ہی خوف سے ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

سترھویں صدی کے بعد مغربی استعمار کا ظہور اور مصالحت بینی کی تحریک

سترھویں صدی عیسوی نے مستشرقین کے سامنے نئے نئے مسائل کھڑے کر دیے۔ یہ صدی عروج استعمار کی صدی تھی۔ عالم اسلام

عموماً انگیزہ، فرینج، ڈچ وغیرہ کے پیچھے استبداد میں آچکا تھا۔ اس طرح مغربی اقوام براہ راست اسلام سے ٹکرائیں مسلم کلچر اور علوم اسلامیہ سے ان کا سابقہ ہوا۔ مستشرقین سیاح ان ممالک کا دورہ کرنے لگے جو کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھا وہ تمام لاطینی اور بزنطینی روایات کی ضد تھی۔ اس تضاد نے مستشرقین کے سامنے سوالیہ نشانات کھڑے کر دیے۔

اس اثنا میں استعماری قوتوں نے مثلاً برطانیہ، فرانس اور ڈچ وغیرہ نے سیاسی، معاشی لوٹ مار کے ساتھ اسلامی علوم و فنون، مسودات و مخطوطات کے نادر نسخوں کی بھی لوٹ مار کی۔ اور تمام عالم اسلام۔ سے اسلامی ہتھیارے گراں باہ اور صدیوں کی علمی و فکری کاوشات کے خزانے اٹا کر لندن اور پیرس اور ہالینڈ گئے۔ اور اپنے کتب خانوں اور میوزیم کی زینت بنا ڈالی۔ آج بھی ان نوار دات کی نمائش یورپ میں ہو رہی ہے۔ جہاں ناظرین صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ ع

چہ دلاور دست در دے کہ کیف چرخ دارد

پیرس میں ۱۹۴۷ء کی بین الاقوامی مخطوطات کی نمائش دیکھ کر قائم سطور انگشت بدندان تھا۔ مستشرقین اب نئے مصادر اسلامی سے دوچار ہوئے۔ عربی زبان پڑھنے اور پڑھانے کی تحریک چلی۔ کیونکہ اس کے بغیر ان مصادر تک رسائی ممکن نہ تھی۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ کیمبرج، آکسفورڈ، پیرس اور لندن میں عربی کے شعبے کھلے۔ ۱۹۴۹ء میں قرآن کریم کا انگریزی اور فرانسیسی ترجمہ شائع ہوا۔ سترھویں صدی کی سب سے طاقتور تحریک روشن خیالی کی تحریک تھی جس نے غیر عیسائی مذاہب و عقائد کے متصفانہ مطالعہ پر زور دیا گیا۔ ان تحریکات کے دباؤ میں بعض مستشرقین نے بھی اسلام پر نظر ثانی یا اندسہ برنو نہج برکی دعوت دی۔ اور اسلام کو سمجھنے کی خواہش ظاہر کی۔ اب مستشرقین کے سامنے تین اہم مصادر تھے۔

- ۱۔ ازمنہ وسطی (مڈل ایج) کا روایتی مواد (تاریخ و سوانح وغیرہ) نیز لاطینی مصادر گر انکل وغیرہ۔
  - ۲۔ اسلامی اور عربی مصادر جو استعمار کے ذریعہ دستیاب ہوئے۔
  - ۳۔ مغربی سیاحوں کے سفر نامے جو انہوں نے مسلم ممالک کے دورے اور سیاحت کے بعد مرتب کئے۔
- مستشرقین کی تاریخ کا ادنیٰ طالب علم بھی یہ دیکھ کر حیرت زدہ اور ششدر رہ جاتا ہے کہ ان تمام تحریکات اور نئے مصادر کا کوئی اثر مستشرقین کے رویہ پر نہیں پڑا۔ نہ ہی ازمنہ وسطی کی روایات سے گلو خلاصی ہو سکی۔ وہ اب بھی لاطینی روایات کے اسیر رہے۔

یورپ میں اب مزید انتشار پھیل گیا۔ کیونکہ سیاحوں کے سفر نامے لاطینی اسکالرشپ کے خرافاتی نقشے سے بالکل مختلف تھے۔ آں حضرت کے بارے میں ایک دوسرا اور مضحکہ خیز افسانہ گھڑا گیا۔ یعنی محمد ہر قل کی فوج میں باغی تاجروں کے قائد تھے۔ اور عربوں کے باغی گروہ کے لیڈر بھی تھے۔ مگر ایران پہ حملے کے وقت محمدؐ نے ہر قل کی فوج کا ساتھ دیا۔ انگریز فلسفی راجر بیکن (R. BACON) نے آں حضرتؐ کو من حیث جادوگر پیش کیا اور اپنے مقالات بالخصوص OF BOLDNESS میں آں حضرتؐ کے بارے میں خرافات وضع کیں۔

زمانہ سفر گزرا گیا۔ وقت آگے بڑھتا رہا۔ مگر مستشرقین رجعت قہقری کرتے رہے۔ یورپ میں جدید دور

کا آغاز ہوا۔ "جاگو مو اسویرا" کی اذان دی گئی۔ مارٹن لیو تفر کی قیادت میں چرچ اور خرافاتی رسم و رواج کے خلاف ایک قیامت برپا ہوئی۔ خیال تھا کہ جدید یورپ میں اصلاحات کا مفکر عظیم مارٹن لیو تفر اسلام کے بارے میں شنایہ نرم رو بہ اختیار کرے۔ اس کے بالکل برعکس اس نے اسلام اور مسلمانوں کو حق کا دشمن گردانتے ہوئے اسلام کو ترکوں کا مذہب قرار دے دیا۔ چونکہ مارٹن کا سارا حملہ چرچ اور پوپ کے خلاف تھا۔ اس لئے اس نے آنحضرتؐ کو پوپ سے بھی زیادہ بدتر قرار دیا۔ اس نے مطالبہ کیا کہ اسلام کا گہرا مطالعہ کیا جائے۔ اور اس امر کی تحقیق کی جائے کہ آیا اسلام اور محمدؐ حضرت عیسیٰؑ کے آخری دشمن تھے۔ تاکہ یہ مسئلہ حتمی طور پر طے ہو جائے۔ کہ اسلام اور محمدؐ ہی مارٹن کے خیال میں مذہب عیسائیت کی بربادی کے ذمہ دار تھے۔ لیو تفر نے آنحضرتؐ کو گاگ اور میگاگ (GOG - MAGOG) کا خطاب دیا۔

چونکہ مستشرقین کا خانوادہ چرچ کا پروردہ تھا (یہ روایت منور جاری ہے) اس لئے مذہبی نفرت ان کی اسکارشپ کا طرہ امتیاز تھا۔ اس کو اسکا لرشپ کہنا اسکا لرشپ کی توہین ہے۔ یہ سارا دیہیز مزج مواد و حقیقت مستثنیٰ پروپیگنڈا تھا۔ چند مثالیں کافی ہیں۔

سترھویں صدی کے نامی مولف بڈول (BEDWELL) متوفی ۱۹۳۲ء نے اپنی تالیف "محمد کا ذب" (MAHAMMED'S IMPOSTURES) میں آنحضرتؐ کے ساتھ نہایت گستاخی کی۔ جیسا کہ کتاب کے نام سے واضح ہے۔ (GENEBARD) نامی کیتھولک مولف کا سب سے بڑا الزام یہ تھا کہ محمدؐ نے قرآن کی تالیف کسی مہذب زبان مثلاً لاطینی، عبرانی، اور یونانی میں نہیں کی۔ بلکہ ایک وحشی زبان میں کی۔ چونکہ محمدؐ خود (العیاذ باللہ) جانور BEAST تھے۔ اس لئے قرآن کو بھی جانوروں کی زبان میں تحریر کیا۔ اینڈری (ANDRE DU RYER) نے چند عربی کتب کے انگریزی ترجمے کئے۔ ساتھ ہی ۱۶۷۹ء میں قرآن کا انگریزی اور فرانسیسی ترجمہ بھی پیش کیا۔

جدید تحریکات کے زیر اثر سترھویں صدی میں اسلام کو سمجھنے کا جذبہ ضرور پیدا ہوا۔ مگر لاطینی، خرافاتی روایات سے غلو غلامی کا جذبہ پیدا نہیں ہوا۔ بعض روشن خیال اسکالرس نے وقتاً فوقتاً روایتی ڈگر سے ہٹنے کی ناکام کوشش کی۔ ان میں آکسفورڈ یونیورسٹی کا پروفیسر میچاک (EDWARD PEACOCK) متوفی ۱۶۹۱ء تھا۔ موصوف نے چند عربی کتب کے ترجمے کئے۔ نیز حقیقت اور افسانہ یا تحریفات کے درمیان فرق پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اس نے سیرت محمدؐ پر نظر ثانی کی۔ اور بعض افسانوں کو مسترد کر دیا۔ اٹلی کا پادری مستشرق (ABB)

LOUIS MARACCI نے قرآن کا لاطینی ترجمہ کیا اور اپنی تالیف پروڈوس (PRODOMUSAD)

(REFUTATIONEM) میں اسلام پر زبردست حملے کئے۔ آنحضرتؐ کو واضح الفاظ میں

نئی کا ذب قرار دیا۔ مستشرقین صدی میں ایک نثر نویس (ALEXANDER ROSS) نے اپنی  
 "پانڈیٹ پینڈلیا" (PANDEBLIA) ۱۹۵۳ء میں جو تقابلی ادیان پر لکھی تھی۔ لاطینی خرافات سے بحث  
 کر ایک راہ نکالی۔ اور اسلام کے بارے میں پہلی بار سچا چھٹے کلمات استعمال کیے۔ انگریزی جیلیس یا پادری  
 (CHAP LAIN) مسیحی اٹلیسین (LANOLOI ADDISON) نے حیات و موت محمد

(LIFE AND DEATH OF MUHAMMAD) کے زیر عنوان اپنی کتاب ۱۹۶۸ء میں لندن سے شائع  
 کی۔ اس کے ساتھ حسب معمول لاطینی خرافات تھے۔ آنحضرت کے خلاف مولف کا سب سے بڑا اعتراض یہ تھا کہ  
 انہوں نے خود اپنی زندگی میں اپنی کتاب قرآن کو شائع نہیں کیا۔ ۱۹۹۶ء میں ناؤج کاٹین (DEAN OF NARWICH)  
 مسیحی ہنفری نے آنحضرت کی سوانح لکھی۔ اور آپ کو نبی کا ذب (IMPOSTER) قرار دیا۔ مولف نے اعتراض  
 کیا کہ وہ ازمنہ وسطی کے مولف رکاوٹو (RICARDU) سے بے حد متاثر ہوا تھا۔ ہنفری کی کتاب تقریباً  
 ایک صدی تک مستشرقین کے لئے حوالہ کا کام دیتی رہی۔ کتاب کا مرکزی مضمون اسلام کو فراط ثابت کرنا تھا۔

اٹھارہویں صدی یورپی سیاسی مفادات کے مطابق لکھی گئی تھی۔ یہ  
 کے زیر اثر نام نہاد اسلامی نثر نگار کی خرافات  
 زیادہ تھا۔ مگر مجموعی طور پر اٹھارہویں صدی بھی لاطینی روایات اور ازمنہ وسطی کے عقائد کی زد میں رہی۔ سب  
 سے پہلا ذبح مستشرق ایچ۔ ریٹان نے آنحضرت کی جانب رو بہ میں تبدیلی کی۔ اپنی معروف تالیف "مذہب محمد"  
 (DE RELIGIONE MAHOMMEDICA) ۱۷۹۴ء میں اس نے ازمنہ وسطی کے خرافات  
 سے رانی کی کوشش کی۔ اور اسلام اور محمد کے ساتھ انصاف کرنے کا مطالبہ کیا۔ غالباً یہ پہلا مستشرق تھا جس  
 نے رواداری کا مطالبہ کیا۔ اس نے پہلی بار یہ تحریر کیا کہ مشرق کو اس کے اپنے مصادر و مراجع کے بغیر سمجھا  
 نہیں جاسکتا۔ یہ مطالبہ یقینی طور پر پہلا مطالبہ تھا کہ اہل مغرب کے یہ سچے خود مسلمانوں کو متاثر ہے کہ وہ اپنے  
 مذہب و کچھ کی تفسیر و تشریح کریں۔ اور اہل مغرب کے افہام و تفہیم کا ذریعہ بنیں۔ مذہب کو اس کے غائبین ہمیشہ  
 مسخ کرتے ہیں۔ مولف نے واضح الفاظ میں تحریر کیا کہ یورپ میں اسلام کے علاوہ شاید ہی کوئی دوسرا مذہب اس  
 قدر تسبیح کا شکار ہوا ہو۔

مؤلف نے اس امر پر بھی اصرار کیا کہ اصل اسلام کو کما حقہ سمجھنے میں خود عیسائیت کا فائدہ ہے۔ اور یہ افہام  
 و تفہیم دوستی کے ذریعہ ممکن ہے۔ دشمنی کے ذریعہ نہیں۔ عیسائیوں کا غور اسی طرح کم ہو سکتا ہے اور ان کے  
 اندر شکر ایزدی کا جذبہ بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ کہ اس نے عیسائیت جیسے مذہب کی نعمت سے ہمیں سرفراز کیا۔  
 ریٹان درحقیقت پہلا مستشرق تھا جس نے اسلام کے ساتھ تاریخی انصاف کا مطالبہ کیا۔

اس تحریک کا اثر دیر پا نہ تھا۔ بعض مولفین ان خیالات سے متاثر ہوئے۔ مثلاً کانٹ

(C. DE BOULAINVILLIERS) نے اپنی کتاب (VIE DE MAHOMET

در لندن ۱۷۷۰ء) میں اسلام اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شری کارو بہ اختیار کیا۔ لیکن اس کے خلاف جھگڑے شروع ہو گئے۔ اور اس پر مسیحیت کی تحقیق کا الزام بھی لگا۔ تاقدیر کے مطابق یہ کتاب اسلام اور شرعی احکام کی جانب پہلی دو سناؤ کاوش تھی۔ جو مسیحی یورپ میں ظاہر ہوئی۔

مؤلف نے اسلام کو پہلی بار ایک عقلی مذہب (RATIONAL RELIGION) قرار دیا۔

اور ان حضرات کو بھی تسلیم کر لیا۔ یہ اقدام تمام سابقہ مسیحی اور یہودی مستشرقین کے عقائد و مزاج کے خلاف تھا۔ اس میں نہ صرف مذہب اکبر اور تہذیبی اختلافات کی نفی تھی بلکہ نشاۃ ثانیہ جیسے دشمن خیال دور کی اسلام دشمنی کے خلاف بھی پہلی صدائے بارگشت تھی۔ یہ وہ پہلے مستشرقین کے لئے ناقابل قبول تھا۔ اس کے خلاف تحریک چلائے کہ وہ پڑی تاکہ یہ خیالات یورپ میں جڑ نہ پکڑ سکیں۔ چونکہ یہی ہوا۔ چنانچہ کسبل اور لاؤول کے معاندان جذبہ میں شریعت پیدا ہوئی۔ جس سے بڑی حد تک ان حضرات کی کاذب اور اسلام کو فاسد مذہب (FALSE RELIGION

قراردے دیا۔ جین گنٹر (JEAN GANTER) نے دو کتابیں تالیف کیں۔ ایک ۱۷۷۳ء میں

۱۷۸۱ء دوسری ۱۷۸۵ء میں منظر عام پر آئی۔ ان دونوں کتاب کا مقصد یوں دلیہ کی تالیف کی تاثر کو کم کرنا تھا۔ بلکہ یوں

دلیہ کی تالیف کے مفاد میں نئی تالیف محمد (VIE DE MAHOMET) پائی لی جو اس سطر سے

۱۷۸۸ء میں شہر آ رہی۔ کتاب کے مقدمہ میں بد بخت مؤلف نے آنحضرتؐ کو صرف انسانیت کا بدترین دشمن

بلکہ خدا کا بھی دشمن قرار دیا۔ چونکہ روش خیالی انصاف اور جدت پسندی کا دباؤ یورپ میں بڑھتا جا رہا تھا۔

لئے بعض مولفین نے ان سے متاثر ہو کر چند کتابیں شریعت کرنے میں غل سے کام نہیں لیا۔ اس میں سب سے

(SAVERI) نامی مؤلف کا ذکر کافی ہے۔

مؤلف نے ۱۷۵۲ء میں قرآن کا فرانسیسی ترجمہ پیش کیا۔ اور اس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مختصر معراج بھی

لکھی۔ آنحضرتؐ کے لئے نرم الفاظ استعمال کئے۔ اور آپ کو تاریخ کی غیر معمولی شخصیت بھی قرار دیا۔ مگر وہ ازمنہ

وسطی کی گونجت سے اپنے آپ کو آواز دے کر چکا۔ اسی لئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔

اور قدیم نظریہ کی تائید کی۔ کہ محمدؐ نے یہودیت اور عیسائیت سے عقیدہ توحید کو مستحاصل کر مذہب اسلام

کی روش پیل ڈالی

ایڈورڈ گیبن (EDWARD GIBSON) کا نام محتاج تعارف نہیں۔ ذوالروما کی تاریخ پر چھ

جلدیں لکھ کر یہ مصوف نے آفاقی شہرت حاصل کی۔ اور انگریزی تاریخ نویسی کے معاریں گئے۔ ۱۷۸۰ء میں کتاب

مذکورہ کے پچاسویں باب میں اسلام اور محمدؐ کے بارے میں نہایت دلسوز رائے کا اظہار کیا۔ رواداری کے دعویٰ کے باوجود آنحضرتؐ کو نبی کا ذب (IMPOSTER) کا خطاب دیتے ہوئے لکھا کہ اُن حضرتؐ آخری ایام میں شہوت اور لالچ، جاہ طلبی اور بوالہوسی (LUST AND AMBITION) سے مغلوب ہو گئے۔ محمدؐ ظلم فراڈ اور نا انصافی کا مجسمہ تھے۔ اسلام ان ہی ذرائع سے پھیلا۔

یہ تھی اس روشن خیال مؤلف اور مورخ کی رائے جس نے رومنہ الیکٹریکی تاریخی نویسی پر ربع صدی صرف کی اور نہ صرف رد مابکہ اس سے متعلق تمام معلوم اقوام کے احوال لکھے جن کا تعلق حکومت رومی سے رہا۔ اس میں اسلام اور مسلمان سب سے نمایاں تھے۔ کیونکہ اہل روم سے ان کا ٹکراؤ ہوا تھا۔

اٹھارہویں صدی کی دوسری عظیم شخصیت جو انقلاب فرانس کے اینوں میں سے ایک ہے وہ والیٹر (VOLTARE) کی شخصیت ہے (۱۷۶۴ تا ۱۷۹۳) والیٹر فرانسیسی آسمان فکر کا تابد ستارہ اور صحابین کا پیامبر تھا۔ اٹھارہویں صدی پر اس کے افکار کی کارفرمائی بلکہ سلطانی قائم رہی۔ مگر والیٹر جیسا مفکر اسلام اور محمدؐ کے خلاف اپنی نفرت کو چھپانہ سکا۔ اس نے اپنے ڈرامہ (PLAY) دین محمدؐ میں

(LE FANATISME OU MAHOMAT LAPROPHETS) میں ۱۷۴۳ء میں منظر عام پر آئی۔ اسلام کے خلاف نفرت و حقارت کا اظہار کیا۔ اس نے یورپ کے ان تمام مستشرقین کی شدت کے ساتھ مذمت کی جنہوں نے اسلام اور محمدؐ کی جانب نرمی کا رویہ اختیار کیا۔ یا انصاف کا مطالبہ کیا۔ اس نے آں حضرتؐ کو نبی کا ذب (IMPOSTER) اور اسلام کو وحشی اور فاسد مذہب FALSE BARBAROUS RELIGION سے موسوم کیا۔ اس نے اپنے ڈرامہ کو پوپ (POPE BEHEDICT XIV) کے نام منسوب کر دیا اور

اس کے مقدمہ میں اسلام کے خلاف خوب زہرا گلا۔ مسلمانوں کو درندہ، جنگلی اور وحشی قوم (BARBAROUS SECT) کا خطاب عطا کیا۔ اپنے مقالات کے مجموعہ (۱۷۵۶ء) میں بھی والیٹر نے آں حضرتؐ اور اسلام کے خلاف نفرت کا مظاہرہ کیا۔ مجموعہ مقالات

(ESSAI SUR LES MOEURS ET L' DES NATION) میں اس نے آنحضرتؐ کو برطانوی سیاست دان کرام ول (CROMWOL) کی عیاری سے تشبیہ دی ہے۔ والیٹر نے لکھا ہے کہ آں حضرتؐ کی پوری دعوت میں اسے کوئی نئی بات نظر نہیں آئی۔ اس کے سوا کہ انہوں نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ والیٹر کی شخصیت اور تالیفات کا گہرا اثر مستشرقین پر پڑا۔ ان میں ایک ڈیڈرات (DIDERAT) ہے جس نے آنحضرتؐ کی گفناؤنی سیرت پیش کی اور آپؐ کو عقلیت (REDSON) کا دشمن اور عورتوں کا دلدادہ ثابت کیا۔ فرانسیسی مستشرق زمان (۱۸۳۲ تا ۱۸۹۲ء) (RENNAN) نے بھی

## بنگلہ دیش میں عیسائی مشنری سرگرمیاں

بنگلہ دیش کو مختلف قسم کی پریشانیوں لاحق ہیں۔ ان میں سے تعلیم اور زراعت کا مسئلہ اہم ترین ہے۔ عام طور پر جہالت غالب ہونے کی وجہ سے یہ سب مشکلات درپیش ہیں مسلمانوں کے ہر ہر فرد کو چاہیے کہ ان مشکلات پر غور کریں اور حل کرنے کی کوشش کریں۔ یہاں کا اقتصادی حال بھی ناگفتہ بہ ہے کوئی مال کے پہاڑ بنا کر عیاں شانہ زندگی بسر کر رہا ہے۔ اور نیچے والے طبقات کس طرح ایام گزار رہے اس طرف دیکھنے کی زبان کو خواہش ہے اور نہ فرصت۔ نیچے والے طبقات چاہے مریں یا جلیں اس سے ان کو کوئی سروکار نہیں۔ اس قسم کے لوگ یہاں پانچ فیصد ہیں اور ترقیہ ۹۵ فیصدی جہالت اور مسکنت کی تاریکیوں میں ڈوبی ہے۔ اوپر والے طبقات روز بروز ترقی کر رہے ہیں اور ماتحت طبقات اس کے برعکس منزل کی طرف جا رہے ہیں۔ ان کو نہ تو رہنے سہنے کا کوئی ٹھکانہ ہے۔ جہاں جگہ ملی وہی پناہ لیا۔ ریل اسٹیشن بس اسٹینڈ۔ لانچ ٹرمینل۔ راستہ گھاٹ میں ڈبرہ ڈالے ہوئے اور نہ ان کے کھانے کا کوئی انتظام ہے۔ محوئل سے جو باسی شری موٹی چیزیں بھینکی جاتی ہیں اسے اٹھا کر چوک کو دفع کرتے ہیں مسلمان قوم اپنے چوپائے جانور کو جس قدر محنت اور عزت سے پالتے ہیں اس اشرف المخلوقات کو اس کا ایک فیصدی بھی عزت نہیں ملتی۔ ان کی اولاد بھی بڑے خطرات سے دوچار ہے۔ چھوٹے چھوٹے بچے اور بوڑھے در بدر پھیر کر بھیک مانگ کر گزارہ کرتے ہیں ان کے نوجوان تو جس طرح بھی ہو گزار لیتے ہیں لیکن لڑکیوں کا مسئلہ بڑا سنگین ہے وہ تو نہ باعزت کسی کام کے لائق ہوتی ہیں۔ بلکہ عموماً وہ فحش کاموں میں مبتلا ہو جاتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ان کو راہ راست پر لانے کا ذمہ دار کون ہے؟ بلکہ ان کو انسانیت کے درجہ میں لانے کے لئے ذمہ داری ہمارے اوپر عائد ہوتی ہے۔

یہ لوگ صرف حیوانوں کی طرح زندگی بسر کر کے اپنا ایمان و عقیدہ کو بھی کھو بیٹھے ہیں۔ مذہب ملت سے ان کا کوئی رابطہ نہیں۔ بنگلہ دیش میں بھی اسلامی محاذ موجود ہے۔ مگر کوئی محاذ بھی ان کی تہذیبی و تمدنی فکر نہیں کر رہا۔ یہاں کے علماء اور آئمہ مساجد بھی ان سے تغافل برت رہے ہیں۔ ایسے نازک حالات میں عیسائی مشنری کو سنہری موقع مل گیا ہے وہ لوگ کروڑوں روپے خرچ کر کے رہائش کے مکانات اسکول کالج تیار کر کے یتیم نادار لوگوں کی خدمت گزار رہی کر کے ان کو مرتد بناتے جا رہے ہیں۔ بنگلہ دیش میں تقریباً دو لاکھ مساجد موجود ہیں۔ ان

مسجد کو مرکز بنا کر اپنے نادار دوست احباب بھائی برادر پڑوسی لوگوں کی خدمت گزاری کر کے ان کو دین کے بارے میں واقفیت کرانے سے چونکہ ہم عاجز ہیں تو کیا اس سے ہماری قومیت و ملت برقرار رہے گی؟ نتیجہ ہر سال ہزار ہا مسلمان عیسائی اور مرتد بنتے جا رہے ہیں مندرجہ ذیل اعداد سے اندازہ لگایا جاتا ہے کہ کس نیز نشان سے یہاں کے لوگ مرتد بن رہے ہیں۔ ۱۹۵۱ء میں مرتد بن ایک لاکھ سات ہزار پانچ سو اور ۱۹۵۲ء میں وہ تعداد بڑھ کر ڈیڑھ لاکھ تک پہنچ گئی۔ ۱۹۵۳ء کی مردم شماری میں دیکھا گیا کہ عیسائی مرتدین کی تعداد ڈھائی لاکھ ہے۔ راج شاہی ضلع میں ۱۹۵۹ء میں عیسائیوں کی تعداد گیارہ ہزار سات سو اور ۱۹۶۰ء میں نصف لاکھ آٹھ سو تک پہنچ گئی ضلع جاگدھام میں ۱۹۵۱ء میں عیسائیوں کی تعداد بارہ ہزار چار سو تھی۔ اور ۱۹۶۰ء میں سولہ ہزار ہو گئی۔

ضلع ویناج پور میں ان کی تعداد بڑی تیزی سے بڑھ رہی ہے اس ضلع میں بہاڑی قوم کی تعداد تیس ہزار ہے۔ ان میں سے بیس ہزار عیسائی بن گئے عنقریب سب کے سب عیسائی بن جائیں گے۔ وہاں اسکول ہسپتال ٹکنیکل اسکول اور خدمت گاہیں وہ سب عیسائیوں کے ذریعہ سے چل رہے ہیں۔ اور عیسائیوں کی تعداد بھی بڑھتی جا رہی ہے۔ دوسری طرف ۱۹۵۱ء بنگلہ دیش میں مسلمانوں کی تعداد میں کٹورے سے زائد ۱۹۵۳ء میں چھ کروڑ سے زائد ہو گئی جس کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کی تعداد ۸۸٪ ہے لیکن اصل میں تقسیم ملک کے بعد مغربی بنگال، بہار، یوپی سے آنے والے مسلمانوں کی وجہ سے یہ تعداد بڑھ گئی تھی۔ ۱۹۶۰ء کے بعد اس ملک میں بڑی تیز رفتاری سے عیسائیوں کی تعداد بڑھتی جا رہی ہے۔ اور عیسائی لوگ جائز اور ناجائز طریقوں سے اپنی تعداد بڑھانے میں کوشاں ہیں اور ادھر مسلمان ضبط تولید اور تحدید نسل کے قانون بنا کر اپنی تعداد کم کرنے میں کوشاں ہیں اگر یہی سلسلہ بنگلہ دیش میں جاری رہا تو مستقبل قریب میں لبنان کا جو حال پیش آیا بنگلہ دیش میں وہی حال پیش آئے گا۔

عیسائی مختلف قسم کے ادارے قائم کر کے عیسائیت کی اشاعت کر رہے ہیں۔ ایک معتبر ذریعہ سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے ادارے تین سو کے قریب ہیں۔ یہ لوگ خدمت گزاری کے نام سے جو مختلف شعبے چلا رہے ہیں۔ وہ مسیہیل ہیں۔

**دانش گاہیں** | جو علاقہ غیر متمدن اور یہاں اس پر غالب ہو وہاں تعلیمی ادارے قائم کر کے لوگوں کو ضروری کپڑا دار اور کھانے کا انتظام کر کے ان کے رٹ کے رکبان کو اپنے مشن اسکولوں میں تعلیم دے رہے ہیں۔ اور وظیفے دے کر بڑے شوق سے وہ لوگ تعلیم حاصل کر رہے اور عیسائی لوگ بڑی حکمت سے ان کو عیسائی بنا رہے۔ ان اسکولوں کے نصاب تعلیمات تدریس یافتہ ہونے کی وجہ سے اپنا پروگرام میں کامیاب ہوتے جا رہے ہیں۔

۱۹۵۱ء کا شمار میں عیسائیوں کے ہندو نہیں اور اسے موجود ہیں۔ اس کے علاوہ ملک کے ہر شہر کے سبکدہم مقامات پر مشنری اسکول قائم کر کے اعلیٰ طبقہ کے رٹ کے رکبان کو تعلیم دے کر ایسا ماحول اور فضا تیار کر رہے ہیں کہ اگر وہ عیسائی نہیں بن رہے مگر وہ بچے مسلمان نہیں بنینگے یا نہیں بن رہے۔ یہی لوگ مستقبل میں قوم

کے مابین دے بن کر خلاف اسلام عیسائیت کے طرز طریقوں پر حکمرانی کر رہے ہیں یا کریں گے۔ ملک بھر میں تقریباً ستر ہشت ہزاری اسکول موجود ہیں۔ ویناچ پور شہر میں پانچ مدرسوں میں اسکول اور ایک عدینیکل اسکول موجود ہے۔ لڑکوں کے ان سب اسکولوں میں پڑھانے کے لئے بڑا اہتمام کرتے ہیں اور وہاں پڑھانے کو بڑا فخر سمجھتے ہیں لڑکوں کو وہاں پڑھانا انسگنیا اب اسٹیٹ یعنی اعزازی منہ محسوس کرتے ہیں اس قسم کا ذہن رکھنے والوں کے لئے بڑا تلف اور جیت ہے۔ ان مدرسوں میں اسکول کے لڑکوں کے لئے نقد روپے چاول کپڑا اور دوسری کتب مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ اور بندہ سچ وہ اپنا آبائی دین اسلام چھوڑ کر عیسائی بننے جا رہے ہیں۔

**رب (خدمت خلقی اسکیم)** | اس اسکیم کے تحت جہاں مصیبت زدہ علاقہ ہوتا ہے عیسائی لوگ مختلف قسم کی امداد کے کردہاں پہنچ جاتے ہیں۔ اور ان سے اظہار ہمدردی کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ جو علاقہ غیر متمدن غیر ترقی یافتہ ہے وہاں ہسپتال قائم کر کے علاج معالجہ سے لوگوں کو عیسائیت کی طرف مائل کر رہے ہیں اور نہایت ہوشیاری سے عیسائیت کا پرچار کرتے اور مرتد بناتے جا رہے ہیں۔ ان ہسپتالوں میں معالجین لوگ علی الاعلان خلاف اسلام رسائل و کتب تقسیم کرتے ہیں۔ علاج کے ساتھ ساتھ تبلیغ عیسائیت بھی جاری ہے۔ تمام ہسپتالوں میں اس نظریہ پر کام ہو رہا ہے۔

**دھرم (زرراعتی اسکیم)** | عیسائیوں نے بنگلہ دیش کے اہم زرعی علاقوں میں زمین جاؤاد خرید کر کے اترداد کا پلان تیار کیا ہے۔ لوگوں کو مکانات جاؤاد اور کھیتی باڑی کے لئے گائے بیل دینے پر مائل کر رہے ہیں مصیبت زدہ لوگ اس میں گرفتار ہو رہے ہیں۔

**د (تعمیلی اسکیم)** | نادار غریب قسم کے لوگوں کو امداد کے نام سے صنعت کی تعلیم دے رہے ہیں مکانات دیکر ان کو مرتد بنا رہے ہیں۔ بے پناہ لوگوں کو پناہ دینے اور طعام کا انتظام کے فریضے ان کو عیسائی بناتے جا رہے ہیں۔ ارباب حکومت اس طرف توجہ نہیں دے رہے۔

**د (بذریعہ ڈاک بائبل کی تعلیم)** | جن کو مکمل تعلیم حاصل نہیں ہے۔ اس قسم کے تمام طبقات میں سوالات کے جوابات میں مشنری لوگ بائبل کی باتوں کا پرچار کر رہے ہیں تین چار لاکھ لوگ اس طرح بذریعہ ڈاک بائبل کی تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ علاوہ اس کے ان کے مختلف قسم کے رسائل کیلنڈر فری یا کم قیمت سے بازار راستہ گھاٹ میں بکری ہو رہی ہے۔ چھوٹے بڑے شہروں میں عیسائی دفتر بنا کر بیٹھے ہیں عیسائی رسل و رسائل کا لوگ بڑا شوق سے مطالعہ کرتے ہیں اور ان کو مشنری لوگ بڑا اعزاز و اکرام سے نوازتے ہیں۔

**د (جنگلی تربیت)** | جو لوگ عیسائی بن گئے ان کو موجودہ طرز طریقہ سے جنگ کی تعلیم دیتے ہیں۔ پہاڑی علاقہ اور چائے کی کھدائی علاقہ میں نہایت ہنرمندی کے ساتھ جنگ کی ٹریننگ ہو رہی ہے۔ قابل یادداشت یہ ہے کہ سلاطین کے زمانہ میں نصرانی لوگ اس ملک میں تجارت اور مشنری کی حیثیت سے داخل ہوئے تھے۔ مگر تاریخ شاہد ہے

کہ انہی لوگوں نے بالآخر حکمرانی حیثیت اختیار کی۔ آج بنگلہ دیش میں یہی صورت دیکھی جا رہی ہے۔ خدا حافظ۔  
 اس جنگی تدریب کے پیچھے انٹرنیشنل چارج کیٹی کا مقصد ہے وہ کیٹی نہایت مخفی طور سے ایسی مشنری کو جنگی  
 سامان پہنچا رہی ہے۔ ان کو جنگ کے ایسے آلات موجود ہیں جو کسی حکومت کو بھی حاصل نہیں۔ اس علاقہ میں ایک  
 اسٹیٹ قائم کرنے کے لئے بہت پہلے ہی سے نقشہ تیار ہو گیا ہے جس کا اصل مقصد ایشیا کے جنوب مشرق میں  
 بھارت کے کچھ حصہ سے لے کر بنگلہ دیش کے پہاڑی علاقہ سمیت ایک عیسائی اسٹیٹ قائم کرنا۔ یہ ہوگا نصراہیوں  
 کا دوسرا اسٹیٹ۔ اس سے قبل جزائر فلپائن میں پہلا اسٹیٹ قائم ہو چکا ہے۔ یہ لوگ دوسرا اسٹیٹ قائم کرنے  
 کے لئے ہر ممکن طریقہ اختیار کرنے کے لئے تیار ہیں۔ یہ دونوں اسٹیٹ قائم کرنے کا اصل مقصد ایشیا کے جنوب  
 مشرق حصہ میں عیسائیوں کے سفادات کو بچانا اور ساتھ ساتھ کمیونسٹوں کے حملہ کو روکنا بھی ہے۔  
 مشاہدہ کی بات یہ ہے کہ لوگ دت پارہ کیمپ، ڈمر چین پارہ چھاؤنی، محمد پور جینوا کیمپ اور سید پور  
 کے غیر بنگالی مسلمان لوگ فوجاً فوجاً عیسائی اور مرتد بن گئے اگرچہ چنگ پکار کر مشنری ورک ملتوی کا مطالبہ کیا جائے تو  
 جنگ کا فتح نہ ہوگا۔ (ماخوذ از ماہنامہ مدینہ انیسواں سال ۵)

ایسے نازک حالات میں چاہیے کہ بنگلہ دیش ہو غیر بنگلہ دیش سب مسلمانوں کا کیا فریضہ ہے۔ تمام عالم اسلام  
 کے لئے متحدہ طور پر عیسائیوں کا مقابلہ کرنا از حد ضروری اور جس ملک میں عیسائی مشنری ان کی کارروائیوں کو گڑی  
 نگاہ سے دیکھیں اور انسداد کا طریقہ اختیار کریں تمام عالم اسلام سے یہی میری گزارش ہے۔

اللہ تعالیٰ اسلام کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے تمام عالم میں رائج کیا ہے اللہ کا منتخب دین اسلام ہے۔  
 اسی نے قرآن حکیم کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے۔ جو بھی اس کو ماننا چاہے گا وہ خود سٹے کا گمراہ عادت اللہ یہ جاری ہے آزمائش  
 بغیر کامیابی نہیں ہوتی قرآن حکیم میں فرمایا گیا وما اصابکم يوم التقي الجحش فباذن اللہ وليعلم المؤمنین وليعلم  
 الذین نافقوا۔ اس قسم کی آیات کثیرہ ہمارے دعویٰ پر دال ہے۔

عالم اسلام اور مسلم جہاں کو ہمیشہ دشمنان اسلام سے تین قطر ضاچا بیٹے و ما عیلنا الا البلاء و صلی اللہ

تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ جمعین۔

علامہ ابراہیم اشرفی نظامی  
 اسلامی معاشرہ نظامی کے مؤسسین  
 علامہ شمس الحق افغانی کی شہرہ آفاق تصنیف  
 ادارہ کے مدیرانیت میں شہناز بیگم صاحبہ نے یہ تصنیف شریعتی نقطہ نظر سے  
 روایات و احادیث کے ساتھ ساتھ فقہی حواشی کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ  
 ایک جامع و مفید تصنیف کے طور پر پیش کیا ہے۔ ان کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ  
 فقہی حواشی کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ  
 اسلامی احکام کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ ساتھ اسلامی احکام کے ساتھ

روز پیل فیشل ٹشو  
 کے بعد  
 روز پیل ٹائیلٹ ٹشو  
 ایک نرم و نفیس ٹشو



ROSE  
 PETAL  
 TOILET TISSUES

A PRODUCT OF PACKAGES LIMITED

پرنوبس در رنگوں میں



کنٹرولنس، صنم پابلیش  
پرائیویٹ پابلیش

پکشان پرنس

سنم پرنس  
پرائیویٹ پابلیش

کمانڈر پابلیش  
پرائیویٹ پابلیش

سنم پرنس  
پرائیویٹ پابلیش

پول کارڈ  
سٹاک

حسین کے  
پارچہ جات

مرد و عورتوں کے لباسات کیلئے  
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات  
سٹہرک ہر پڑی دکان پر  
دستیاب ہیں۔

حسین کے خوبصورت پارچہ جات  
صرف آنکھوں کو دیکھنے میں  
ہو آئے گی۔ یہی  
نئی دکان ہے۔ غنائین ہوں یا

FABRICS

خوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکسٹائل ملز  
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

جو علی انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی  
فون: ۲۲۸۶۱۱ - ۲۲۸۶۱۲

ایک عالمگیر  
قسم

خوشخط  
رواں اور  
دیرپا۔  
اسٹیل  
کے  
سفید  
ارڈیم پڈ  
نب کے  
ساتھ

دستیا  
جنگہ  
دستیاب



آزاد فرینڈز  
اینڈ کمپنی لمیٹڈ

پاکستان کا  
نمبر  
1  
بائیسکل

سُہراب

SONRAB  
CYCLES LTD

پروفیسر سید علی عیسیٰ - عثمانیہ یونیورسٹی - حیدرآباد - دکن

## یورپ میں اصلاح مذہب کے تحریکیں

افتراق عظیم | اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ لوتھر کے پیام کی صدائے بازگشت یورپ میں دور دور تک سنی گئی۔ یہ ایک ایسی صدائے احتجاج تھی جس نے پورے براعظم میں ایک تہلکہ ڈال دیا۔ اس پیام کو ماننا اور نہ ماننا ایک جداگانہ بات ہے لیکن جس کسی نے یہ پیام سنا وہ غرق حیرت ہو گیا۔ کیا یہ سچ ہو سکتا ہے کہ دنیا نے ایک ہزار سال پہ ظاہر مسیحیت کے نام پر گمراہی میں گزار دئے تھے؟ کیا کلیسا کی تعلیمات محض وہو کہ اور فریب تھیں؟ ایک ہزار سال تک کلیسا نے یورپ کے عوام کو جس جاوہ پر گامزن رکھا تھا کیا وہ دینی گمراہی کا راستہ تھا؟ یہ عبادتیں، یہ دینی رسوم، یہ زہد و تقویٰ، یہ رہبانیت، یہ نفس کشی یہ خدا پرستی اور یہ الوہیت کے دعوے کیا یہ سب کلیسا کا چایا ہوا ڈھونگ تھا۔

یہ تھے وہ سوالات جو لوتھر کے کلیسا پر پیہم حملوں کے بعد قدرتی طور پر ہر کسی کے دل میں پیدا ہوئے جن لوگوں نے ان شکوک اور شبہات کو اپنے دل میں جگہ دی بالآخر وہ لوتھر کے پیرو ہو گئے۔ اور جو لوگ راسخ العقیدہ تھے انہوں نے اپنے کانوں میں انگلیاں دے لیں۔ لوتھر کو شیطان کا مرید جان کر اس پر لعنت و ملامت کی اور اپنے قدیم عقیدہ پر قائم رہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں ایک عظیم افتراق دینی پیدا ہو گیا۔ یہ تو نہ ہو سکا۔ کہ قدیم کلیسا کی ساری عمارت مسمار ہو کر رہ جائے۔ یورپ کا ایک بڑا حصہ لوتھر کے بعد بھی پاپائیت کا حلقہ بگوش رہا۔ لیکن لوتھر کی کامیابی یہ تھی کہ نہ صرف اس نے ایسے لوگوں کو پاپائیت سے توڑ لیا جو اس کے پیرو ہو گئے۔ بلکہ ان کو بھی جو اس کے نئے دین کے قائل نہ ہو سکے۔ انہوں نے بھی انحراف کا راستہ اختیار کیا۔ اس انحراف اور بغاوت کا بیج ان کے دلوں میں بھی لوتھر نے بویا۔ رومن کلیسا سے بغاوت کی حد تک وہ لوتھر کے ساتھ رہے۔ لیکن جب دین و مذہب کی تشکیل کا وقت آیا تو انہوں نے اپنے اپنے جداگانہ کلیسا بنائے۔

فرانس، انگلستان، اسکاٹ لینڈ، سوئٹزرلینڈ میں بھی اصلاح کا خوب چرچا ہوا۔ یہاں بھی باغی اور

اصلاح یافتہ کلیسا وجود میں آئے۔ اگرچہ یہاں دوسرے مصلحین کی پیروی اختیار کی گئی۔ لیکن ان کی بغاوت اور اصلاح کی خواہش میں لوتھر کی مہم آرائی کو بڑا دخل ہے۔ اسی نے ابتداءً ان کو جگایا تھا گو بعد میں انہوں نے اپنا علیحدہ علیحدہ راستہ اختیار کر لیا۔

بادی النظر میں یہ بات زیادہ معقول اور قرین قیاس نظر آتی ہے کہ سولہویں صدی میں جن مصلحین نے پاپائیت کے خلاف علم بغاوت کیا وہ آپس میں متحد ہو کر ایک مشترکہ اصلاح یافتہ کلیسا کو تو یہ سب مٹانے کے دریغ تھے مگر جب نئے دین اور نئے عقائد کی صورت گری کا مسئلہ سامنے آیا۔ تو ان میں سے ہر ایک نے جداگانہ راستہ اختیار کیا۔ وہ عقائد میں اور مذہب کے بنیادی مسائل میں ایک دوسرے سے متفق نہ ہو سکے۔ زیورچ اور برن میں جب جب زولنگلی نے اصلاح کا بیڑہ اٹھایا تو نوعیت کا رکے مشترک ہونے کے باوجود اس نے لوتھر کی تعلیمات کو ماننے سے انکار کیا اسی طرح کالون بھی لوتھر کو ایک کم کردہ مچا ہر سمجھتا تھا اور مناید لوتھری تعلیمات سے اتنا ہی متنفر اور بیزار تھا جتنا کہ پاپائی کلیسا ہے۔ ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ اصلاح مذہب کی تحریکات تین بڑے دھاروں میں بٹ گئی۔ لوتھر اور کالون کے کلیسا تو دیر پا اور استوار ثابت ہوئے لیکن زولنگلی کی تحریک سوئٹزرلینڈ کے چند کینٹون (CANTONS) میں مقید ہو کر رہ گئی اور اس کو وہ مقبولیت حاصل نہ ہو سکی جو اول الذکر دو تحریکوں کے لئے مقدر ہو چکی تھی۔

زولنگلی | زولنگلی ایک پرچوش مصلح تھا۔ اس کی خواہش یہ تھی کہ سوئٹزرستان کے تمام کینٹن (CANTON) ایک متحدہ پروٹسٹنٹ کلیسا کے پیرو ہو جائیں۔ وہ ایک ایسا سماج وجود میں لانا چاہتا تھا۔ جو انجیل کی تعلیمات کو اپنے لئے مشعل ہدایت بنائے۔ ابتدا میں اس نے اپنا جہاد پوپ کے معافی ناموں (INDULGENCES) پر حملوں سے شروع کیا۔ اس میں اس کو خاصی کامیابی ہوئی۔ لوگوں میں اس کے نئے پیام کے لئے ایک مثبت رد عمل شروع ہوا۔ اصلاح کلیسا کے سلسلہ میں جب اس کے خیالات نے ایک ٹھوس اور واضح شکل اختیار کی تو اس نے محسوس کیا کہ وہ لوتھر کے عقائد کی پیروی نہیں کر سکتا۔ دین اور مذہب کے بعض بنیادی مسائل پر اس نے لوتھر کے خیالات سے سخت اختلاف کیا۔ ایک بنیادی مسئلہ جس میں زولنگلی کو لوتھر سے اختلاف تھا وہ عشاء ربانی (EUCCHARIST) کے نظریے سے متعلق تھا۔ لوتھر اس بارے میں کیتھولکوں کے اس عقیدہ کو نہیں مانتا تھا کہ ”عشاء ربانی“ کی رسم کے وقت شراب اور روٹی، دونوں حضرت مسیح کے خون اور گوشت میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ وہ کہتا تھا کہ شے کی اصلیت اور ماہیت تو نہیں بدلتی۔ البتہ وہ تقدیس و برکات کی حامل ہو جاتی ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے پیتے ہوئے پانی میں آگ یا تپش سرایت کر جاتی ہے اور وہ سرخ رنگارنگ ہو جاتا ہے۔ زولنگلی نے بھی اس عقیدہ کو ماننے سے انکار کیا۔ وہ عشاء ربانی کی رسم کو کسی تقدیس یا الوہیت

کا حال نہیں سمجھتا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ اس عبادت کو محض بہ طور ایک یادگار کے انجام دینا چاہئے۔ اس کے مافوق لطافت اثرات کا وہ منکر تھا۔ کلیسا کے نظم حکومت کے بارے میں بھی اسے تو تھوڑے اختلاف تھا۔ وہ کلیسا کے حکومت کے ڈھانچے کو جمہوری شکل دینے کا حامی تھا۔ غرض ان اختلافات کی وجہ سے دونوں مصلحتیں ایک دوسرے کے قریب نہ آ سکے۔ اور کوئی متحدہ تحریک وجود میں نہ آ سکی۔ ۱۵۱۸ء کو زولنگی نے اصلاحی تحریک شروع کی تھی۔ زولوٹج اور برن اس تحریک کے زبردست گڑھ تھے۔ لیکن مشرق کے پانچ اضلاع میں مزاحمت کے آثار پائے جاتے تھے۔ زولنگی نے بہ زور شمشیر ان کو اپنے مذہب کے بے مسخر کرنا چاہا مگر وہ ۱۵۲۱ء کی جنگ میں مار گیا۔ اس کی تعظیم پرتگال پیرا رہے لیکن مشرق کے اضلاع جن کی آبادی جرمن نژاد تھی اپنے آبائی مذہب پر اٹھ آئے۔ زولنگی کی بے وقت موت نے اس کی تحریک کا گلا گھونٹ دیا۔

کالون | اصلاحی تحریک کا ایک اور عظیم رہنما کالون تھا۔ یہ تو تھوڑے عرصے میں بہت چھوٹا تھا۔ ۱۵۰۹ء میں پکارڈی (PICARDY) میں پیدا ہوا۔ بچپن میں ۲ سال کا ہو گا کہ اس عہد کی اصلاحی تحریکات کے زنگل میں کود پڑا۔ ۱۵۶۷ء تک مشیہ و روز اپنے عقائد اور اپنے دین کی تبلیغ کرتا رہا۔ وہ اپنے انتہائی عروج کے زمانے میں یورپ میں تو تھوڑا ہی مسرور ہم پلہ مانا جاتا تھا۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ پریسٹنٹ دنیا میں اسے وہ مقام ادا نہ وہ درجہ حاصل ہوا جو شاید تو تھوڑا ہی نصیب نہ ہو سکا۔ وہ اپنے مذہب کی مدد کے لیے امر مطلق تھا۔ اس کو پریسٹنٹ دنیا کا پوپ کہنا کچھ بے جا نہ ہو گا۔ جب تک زندہ رہا جینیوا اس کا مستقر تھا اس کے پیروں اور اصلاح پسندوں کا گڑھ بنا رہا۔

کالون نے ایک ایسے خاندان میں جنم لیا جو ایک خوشحال متوسط طبقہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اس کے گھر والوں اسے پادری بنانا چاہا۔ چنانچہ اسی منزل کو پیش نظر رکھ کر اس کی تعلیم کا انتظام کیا گیا۔ مگر اس مذہبی تعلیم سے وہ بہت جلد اکتا گیا۔ پادری بننے کے خیال کو ترک کر کے وہ آریاسن (ORLEANS) چلا گیا۔ اولاً یہاں اؤ پھر اس کے بعد بورژے (BOURGES) کی درسگاہوں میں اس نے قانون کی تحصیل کرنی شروع کی۔ یہاں اس نے یکایک اپنے اندر ایک تبدیلی محسوس کی۔ وہ خود لکھتا ہے کہ:-

”اچانک میرے عقائد میں ایک انقلاب آیا اور میں پریسٹنٹ کلیسا کا حامی اور پیرو بن گیا۔“

یہیں سے اس کی تبلیغی زندگی شروع ہوتی ہے۔ وہ نہ صرف نہایت ذہین اور بلا کا تیز آدمی تھا بلکہ اپنے گہرے مطالعہ کی وجہ سے اپنے زمانے کے بڑے سے بڑے عالم سے ٹکر لینے کے قابل تھا۔ اگرچہ وہ نوجوان تھا لیکن اپنے تبصرے کی وجہ سے کافی مشہور ہو چکا تھا۔ اسی زمانے میں اس نے سینکا (SENECA) کی مشہور کتاب (DECLAMATION) ڈکلیمنٹیا کی شرح لکھی۔ فرانس میں اس وقت اصلاح کلیسا کے حامیوں

کے لئے فضا ساز کار نہیں تھی۔ مخالف رومن کیتھولک تحریکوں کو سختی سے کچلا جا رہا تھا۔ کالون نے اسی لئے چپکے سے پیرس چھوڑ دیا۔ اور باسل چلا گیا۔ یہاں اس نے ۱۵۲۶ء میں اپنی مشہور کتاب "نیسچی مذہب کے بنیادی اصول" لکھی۔ اس کتاب کی اشاعت نے اس کی شہرت دو بالاکروی۔ اصلاح کلیسا کے افق پر ایک اور روشن ستارہ طلوع ہوتا نظر آیا۔ باسل میں مختصر قیام کے بعد کاتون جنیوا آیا۔ ویسے کہنے کو تو شہر شہنشاہیت روما کی عملداری میں تھا۔ مگر اس وقت یہاں اقتدار کے لئے ڈیوک آف سوائے اور جنیوا کے اسقف کے درمیان لڑائی جاری تھی۔ کم و بیش تیس سال تک یہ خانہ جنگی جاری رہی۔ بالآخر جنیوا کے جمعی اور من چلے شہریوں نے ان دونوں کو نکال باہر کیا۔ اور جنیوا کو ایک ری پبلک صورت دے دی۔

ان کی حالیہ جنگ آزادی میں برن اور فرا برگ کے باشندوں نے ان کی بہت مدد کی تھی اور یہ علاقے جیسا کہ بتایا جا چکا ہے پروٹسٹنٹ مذہب اختیار کر چکے تھے۔ پروٹسٹنٹ تحریک یہیں سے جنیوا میں داخل ہوئی اور اہل جنیوا نے اپنے پروٹسٹنٹ ہونے کا اعلان کر دیا۔ عین اسی زمانے میں کالون کا جنیوا میں ورود ہوا۔ لوگوں نے اس کو ہاتھیں ہاتھ لیا اور اسے مجبور کیا کہ وہ جنیوا کو اپنا وطن بنا۔ نے اور جس کلیسا کی وہ داغ بیل رہا تھا اس کی تعمیر و تاسیس کا کام یہیں سے جاری رکھے۔ کالون نے یہ دعوت قبول کر لی۔ اگرچہ دو سال بعد ۱۵۳۸ء بعض ناموفق حالات کی وجہ سے اسے شہر بدر کیا گیا تھا۔ مگر پھر غلطی سے ہی وقفہ کے بعد وہ دوبارہ جنیوا لوٹ آیا۔ اور ایسا آیا کہ یہیں کا ہو رہا اور یہیں پیوند خاک ہوا۔ کالون کے طویل قیام نے اس شہر کو (کالونین) پروٹسٹنٹ کلیسا کا روم بنا دیا۔

کالون ایک عجیب و غریب آدمی تھا۔ اس کی زندگی نہایت سادہ اور ہر قسم کے عیش و تنعم کے تصور سے کوسوں دور تھی۔ بلکہ کہنا چاہئے کہ یہ سادگی، زہد و تقویٰ، قناعت اور فقر کی مبالغہ آمیز سختیوں سے بچی ہوئی تھی۔ وہ اپنے پیروں میں سخت ڈسپلن پیدا کرنا چاہتا تھا۔ اس ڈسپلن میں اتنی شدت پیدا کی کہ زندگی کی لطافتوں، خوشیوں اور راحتوں کو عملاً معدوم کر دیا۔ اور ایک ایسا سماج اور معاشرہ وجود میں لایا جو اپنی خشک مزاجی اور بے کیفی کے لئے یورپ بھر میں مشہور ہو گیا۔ کالون نے اپنے مذہب میں احتساب کو دخل کر دیا تھا۔ یہ احتساب بھی اتنا سخت تھا کہ رومن کلیسا کی انکوینٹیشن کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ چھوٹی چھوٹی لغزشوں کی باز پرس ہوتی تھی۔ اور زندگی کی بہت سی دلچسپیاں کھیل کو دنیاچ گانے سیر و شنکار ممنوع قرار دے گئے تھے کالون کے پیروں کا خدا انتہائی بے رحم اور انتقام پسند تھا۔

کالون نے عقبتی کی سزاؤں کے خوف سے ایک سہما ہوا لیکن انتہائی کارکردگرا سخی العقیدہ بے رحم اور درست معاشرہ وجود میں لایا۔ وہ نیکیوں کے کبھی صلہ اور معاوضہ کے لئے نہیں بلکہ ان کو فرض عین سمجھ کر ان پر

عمل پیرا ہونے کی تلقین کرتا تھا۔ اس معاملہ میں اس کا تصور حیات ان قدیم فلسفیوں کی مانند تھا جو اسٹوئٹس (STOICS) کہلاتے ہیں۔ رحم، عفو و درگزر کا اس کے پاس کوئی گزر نہیں اس نے سروٹس (SERVETUS) کو زندہ جلانے کا حکم دیا۔ سروٹس خود ایک مجاہد اور اصلاح کلیسا کا بڑا حامی تھا۔ اس نے پاپائیت کے خوف سے جینیوا میں پناہ لی تھی۔ مگر جب معلوم ہوا کہ بعض عقائد میں وہ کالون کا ہم خیال نہیں تو اسے زندہ جلانے میں کالون کو کوئی ہاک نہ ہوا۔ جینیوا کو اس نے ایک ری پبلک بنا دیا۔ اس ری پبلک میں صرف اسی کا حکم چلتا۔ اور صرف اسی کی پیروی کی جاتی تھی۔ وہ چاہتا تھا کہ اپنے پیروؤں کو قرونِ اولیٰ کے مسیحوں کے رنگ میں رنگ دے اور جو لوگ عقیدے، عمل اور اتباع میں کمزور پائے جائیں انہیں کلیسا اور اصطبائع (COMMUNION TABLE) کی برکتوں سے محروم کر دیا جائے۔

کالون نے اپنی تعلیمات کی بنیاد صرف انجیل پر رکھی۔ انجیل کے باہر وہ ہر چیز سے صرف نظر کرتا رہا۔ تو تھر کی طرح اس نے بھی انجیل کا ترجمہ کیا۔ قدرتی طور پر اس کی تعلیمات میں تو تھر اور زولنگلی کی تعلیمات کا رنگ جھلکتا ہے مگر یہ مشابہت اور مماثلت بہت سہمی ہے۔ انتہائی نازک اور بنیادی عقائد میں ان سبھوں نے اپنا علیحدہ علیحدہ راستہ اختیار کیا۔ اس کی ایک مثال رسمِ عشاء کے ربانی (اصطبائع) کی ہے جس کا اس سے پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔ اس بارے میں تو تھر اور زولنگلی میں جو اختلاف تھا وہ واضح کر دیا گیا۔ کالون نے اس نازک عقیدے میں اپنی ایک راہ نکالی۔ اس نے نہ تو تھر کی توضیح تسلیم کی اور نہ زولنگلی کے خیالات سے اتفاق کیا۔ وہ کہتا ہے کہ رسمِ عبادت کو (زولنگلی کی طرح) محض ایک یادگار سمجھنا سخت غلطی ہے۔ اس کا خیال تھا کہ روٹی اور شراب میں تو تقدس کا کوئی عنصر داخل نہیں ہوتا جیسا کہ تو تھر نے کہا تھا۔ البتہ یہ رسم (اصطبائع) حصول الوہیت کے لئے ازلیں ضروری ہے۔ یہ اور اس قسم کے بنیادی انتہافات نے تحریک اصلاح کو علیحدہ علیحدہ مکاتب خیال میں بانٹ دیا اور ہر مکتب خیال کے بانی نے اپنا علیحدہ کلیسا قائم کیا۔ اسی وجہ سے پروٹسٹنٹ تحریکیں متحد نہ ہو سکیں۔ ان کے اختلافات نے اگر ایک طرف مجموعی حیثیت سے تحریک اصلاح کو کمزور کر دیا تو دوسری طرف اس سے رومن کلیسا اور پاپائیت کو اپنے بچاؤ کے لئے اچھے ہتھیار ہاتھ آئے۔ اور وہ ان اصلاحی تحریکوں کا تابڑ توڑ جواب دینے کے قابل ہو سکے۔

کالون نے کلیسا کو حکومت سے آزاد رکھا۔ وہ کلیسا کو حکومت وقت کا ایک ماتحت شعبہ بنانا نہیں چاہتا تھا۔ جیسا کہ اصلاح کے بعد انگلستان میں اور تو تھر کی تحریک کے نتیجہ میں جرمنی میں ہوا وہ مملکت اور کلیسا کو ایک دوسرے سے جدا رکھنا چاہتا تھا۔ کلیسا کے نظم و نسق میں اس نے پاروں کے ساتھ کاسبین "کو بھی شریک رکھا۔ کلیسا کی اعلیٰ ترین کونسل چھ پادری اور بارہ "کاسبین" پر مشتمل ہوتی تھی۔ اس کونسل کو امور مذہبی

کی نظامت اعلیٰ سمجھنا چاہئے۔ کلیسائی اور غیر کلیسائی افراد کی یکجائی سے مذہبی معاملات میں عوام کی راست شرکت اور تعاون کا ایک مفید ذریعہ بن گیا۔ اس کی وجہ سے کاتھولک مذہب کی سوتیلی کھٹی خشک نہ ہو سکیں۔ معاشرہ کی تمام سطحوں سے کلیسا کی آبیاری ہوتی رہی۔ نیز اس بات کا بھی انتظام کیا گیا تھا کہ ہر سطح پر جو کونسلیں قائم کی جاتیں وہ منتخب ہوں۔ اس انتخابی عنصر نے کالون کے کلیسا کو جمہوریت پسند بنا دیا۔ کالون کے کلیسا کی یہ وہ خصوصیات ہیں جو اس کو کمزور اور تنزل پذیر ہونے سے بچاتی رہیں۔ عوام سے اس کی قربت اور اس کے ارتباط نے اس مذہب کو سولہویں اور سترہویں صدی میں ایسی جال بخش طاقت عطا کی جو لوٹھر کے مذہب کو حاصل نہیں ہوئی۔ لوٹھر نے کلیسا کو مختصر کرنے کے بعد کمزوری اور اندرہ فی خلفشار کا شکار ہو گیا۔ کالون کے مذہب کی سخت گیری، درستی، بے رحمی مجنونانہ تنگ نظری اور خون آشامی سب پر عیاں ہے۔ مگر ان مسئلہ نقائص کے باوجود اس مذہب نے یورپ کی زبردست اخلاقی خدمت انجام دی ہے۔ اس نے یورپی معاشرہ کو جہاں جہاں اس کو پھیلنے کا موقع ملا حق و صداقت کے لئے سینہ سپر ہو جانے کا درس پڑھایا۔ اس مذہب کے پیروں کی جال بازی اور ایثار کا ہی یہ نتیجہ تھا کہ فرانس جیسے کٹر رومن کیتھولک ملک میں پروٹسٹنٹ تحریک زندہ اور باقی رہ سکی۔ یہ کالون کے ہی پیرو تھے جنہوں نے ہندو لینڈس میں ولندیزی ری پبلک قائم کی۔ اسکاٹ لینڈ کو پوپ نے چنگل سے آزاد کیا۔ انگلستان کے پیورٹن انقلاب کا باعث ہوئے۔ اور جرمنی اور سوئٹزرلینڈ میں بھی جو علی الترتیب لوٹھر اور زولگی کی تعلیمات کا گڑھ رہ چکے تھے اپنے لئے جگہ پیدا کی۔ اس تحریک میں نہ صرف یورپ متاثر ہوا بلکہ نئی دنیا میں بھی اس نے ایک طاقت ور قوت پیدا کر لیا۔ سنے فلور (MAY FLOWER) کے جہاز سے (۱۶۲۱) جو لوگ امریکہ گئے۔ وہ اپنے ساتھ کالون کی تعلیمات لے گئے۔ نیوا انگلینڈ کی نوآبادیات میں مذہب اور اخلاق کی جو بنیادیں رکھی گئیں وہ تمام تر کالونی تصورات کی رہیں منت ہیں۔

انیسویں صدی تک ان نوآبادیات کی سیاسی، سماجی اور مذہبی زندگی میں اس مذہب کے نمایاں اثرات نظر آتے ہیں۔ ان نئے معاشرہ میں کالون کا تصور حیات، تصور مذہب اور تصور عقبی رچا ہوا نظر آتا ہے۔

# اورینٹل پروپریٹیز

چوک داتا صاحب روڈ، لاہور

تشریف لائے



آفٹ - نیگیٹو - پارٹو - لائن - ہاف ٹون

ٹرائی کلر - بلاک - سینیا سلائیڈ اور بلاک

آفٹ پرنٹنگ کے لئے

# بلند ہمت جوانوں کی پسند آج بالادینم اور صدف شرینگ

مضبوط و دیرپا آج بالادینم اور شرینگ  
نوٹس رنگوں میں لیجئے  
صدف شرینگ بہت سے بکے رنگوں میں  
دستیاب ہے  
زندہ دل جوانوں کا ذوق ریبا تیش  
آج بنگے دم سے رونق اور چہل پہل ہے

MADE OF  
**Toray**  
**TETORON**  
POLYESTER FIBER



محمد فاروق ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

MF-M 5-77

Asiatic



**صاف اور صحت بخش خون ہی**  
**انسان کی اچھی صحت کا ضامن ہوتا ہے۔**  
 خُون میں فاسد مادوں کی پیدائش سے پھوڑے پھنسیاں،  
 خارش، دانے اور مہاسے وغیرہ جسم پر نمودار ہونے لگتے ہیں۔  
 ہمدرد کی صافی خُون کو صاف اور صحت مند رکھتی ہے۔  
 صافی کا باقاعدہ استعمال جلدی بیماریوں  
 سے محفوظ رہنے اور خون کی صفائی کا مفید ذریعہ ہے۔

جڑی بوٹیوں سے  
 تیار شدہ  
**صافی**  
 سے خون بھی صاف  
 جلد بھی صاف



ہم خدمت خلق کرتے ہیں

**آواز اخلاق**  
 بدزبانی ذہن کا سرطان ہے

مولانا قاضی اظہار مبارک پوری

## فَقْہِ اِسْلَامِیُّ تَدْوِیْنِ وَ تَوْحِیجِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ میں شرعی احکام کا مدار و مدار کتاب اللہ یعنی قرآن اور سنت رسول اللہ یعنی حدیث کی صورت میں وحی الہی کے تازہ ارشادات و ہدایات پر تھا۔ اور دینی مسائل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و اقوال کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار و اقوال سے بھی کام لیا جاتا تھا۔ خصوصاً عہد رسالت میں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم دینی امور و معاملات میں مشورہ اور فتویٰ دیا کرتے تھے۔

فقہائے صحابہ [ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال اور وحی الہی کے انقطاع کے بعد شرعی مسائل و حواشی میں کتاب و سنت کے بعد صحابہ کرام مرجع تھے۔ اور نئے مسائل میں ان صحابہ کے آثار و اقوال معتبر مانے گئے۔ جو دینی ظلم میں نمایاں مقام رکھتے تھے۔ اور ان اصحاب فتویٰ کے مشورہ سے اہم مسائل طے ہوتے تھے۔ بالفاظ دیگر خلافت راشدہ میں "اجماع امت" کی تشکیل شروع ہو گئی۔ اور اس دور کے اہل علم صحابہ کی رائے معتبر مانی جانے لگیں۔ صحابہ کرام میں وہی حضرات دینی مسائل میں معتبر مانے گئے۔ جو قرآن کے عالم تھے، جنہوں نے قرآن کو لکھا۔ اور حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا۔ اور اس کے معنی و مفہوم اور ناسخ و منسوخ وغیرہ کو سمجھا۔ خلفائے راشدین کے زمانہ میں ایسے اہل علم صحابہ "قرضا" کے لقب سے مشہور رہے۔ یہ لقب عالم کو غیر عالم سے ممتاز کرتا تھا۔

صحابہ کرام میں اصحاب فتویٰ تقریباً ایک سو تیس افراد تھے۔ جن میں مرد و عورتیں دونوں صنف شامل تھیں ان میں فتویٰ کے اعتبار سے سات صحابہ مکثرین ہیں۔ یعنی ان کے فتاوے بہت کثرت سے ہیں۔ ان کے اسمائے گرامی مستدرجہ ذیل ہیں :-

- ۱۔ حضرت عمر بن خطاب۔ ۲۔ حضرت علی بن ابی طالب۔ ۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود۔ ۴۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ
- ۵۔ حضرت زید بن ثابت۔ ۶۔ حضرت عبداللہ بن عباس۔ ۷۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم۔ ان حضرات کے فتاوے اس کثرت سے ہیں کہ اگر ان کو جمع کیا جائے تو ہر صحابی کے مسائل و فتاوے کئی کئی ضخیم جلدوں میں تیار ہو جائیں۔

ابو بکر محمد بن موسیٰ نے حضرت عبداللہ بن عباس کے فتاویٰ میں جلدوں میں جمع کئے تھے۔

اور تیرہ حضرات "متوسطین" میں ہیں:-

۱۔ حضرت ابو بکر صدیق - ۲۔ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ - ۳۔ حضرت انس بن مالک - ۴۔ حضرت ابوسعید خدری - ۵۔ حضرت ابوسریرہ - ۶۔ حضرت عثمان بن عفان - ۷۔ حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس - ۸۔ حضرت عبداللہ بن زبیر - ۹۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری - ۱۰۔ حضرت سعد بن ابی وقاص - ۱۱۔ حضرت سلمان فارسی - ۱۲۔ حضرت جابر بن عبداللہ - ۱۳۔ حضرت سعاد بن جبیل رضی اللہ عنہم۔ ان حضرات کے اگر فتاویٰ جمع کئے جائیں تو ان کی چھوٹی چھوٹی جلدیں بن سکتی ہیں۔ ان ہی میں یہ حضرات بھی شامل کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ حضرت طلحہ - ۲۔ حضرت زبیر - ۳۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف - ۴۔ حضرت عمران بن حصین - ۵۔ حضرت ابوبکر - ۶۔ حضرت عبادہ بن صامت - ۷۔ حضرت معاویہ بن ابی سفیان۔ ان حضرات کے فتاویٰ بھی جمع کئے جائیں تو مختصر مجموعے تیار ہو سکتے ہیں۔ ان کے علاوہ باقی حضرات اصحاب فتویٰ "مقلین" ہیں۔ یعنی ان میں سے ہر ایک سے چند فتاویٰ منقول ہیں جن کو تلاش و تحقیق کے بعد مختصر مجموعہ کی صورت میں مدون کیا جاسکتا ہے۔

فقہائے تابعین و تابعین | اس کے بعد امام ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین میں تفصیل سے بتایا ہے کہ عہد صحابہ کے بعد عہد تابعین میں کس شہر میں کون کون حضرات اصحاب فتویٰ تھے۔ ان کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

مدینہ منورہ میں | یہ فقہائے سلسلہ دینی مسائل میں مرجع تھے اور ان کے فتاویٰ مستند و مقبر مانے جاتے تھے۔

۱۔ سعید بن مسیب - ۲۔ عروہ بن زبیر - ۳۔ قاسم بن محمد - ۴۔ خارجہ بن زید - ۵۔ ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث - ۶۔ سیلابان بن یسار - ۷۔ سعید اللہ بن عبداللہ بن عتبہ رحمۃ اللہ علیہم۔ نیز ان کے معاصرین میں یہ حضرات فتویٰ میں مشہور تھے۔ ابان بن عثمان بن عفان - سالم نافع - ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف - علی بن حسین زین العابدین - ان حضرات کے بعد مدینہ منورہ میں اصحاب فتویٰ یہ حضرات تھے۔ ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم - محمد بن ابویوسف - محمد بن عبداللہ بن عمر بن عثمان - حمید بن شیبہ بن عمر بن عثمان - عبداللہ بن محمد بن حنفیہ - جعفر بن محمد بن علی - عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن ابوبکر - محمد بن منکر - محمد بن شہاب زہری - محمد بن لفرج نے امام زہری کے فتاویٰ ترقیب و ابواب پر تین ضخیم اسفار میں جمع کئے تھے۔ ان حضرات کے معاصرین میں مدینہ منورہ میں اور بھی اصحاب فتویٰ تھے۔

مکہ مکرمہ میں | اہل فقہ و فتویٰ میں یہ حضرات معتبر و مستند تھے۔ عطار بن ابی رباح، مجاہد بن جبر، عبید بن عمیر، عمرو بن دینار - عبداللہ بن ابی ملیکہ - عبدالرحمن بن سابط - عکرمہ مولیٰ ابن عباس رحمہم اللہ۔ ان کے بعد ابوالزبیر مکی - عبداللہ بن خالد بن اسید - عبداللہ بن طاہس، ان کے بعد عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج - سفیان بن عیینہ - ان کے بعد مسلم بن خالد زنجی، سعید بن سالم القلاح رحمہم اللہ مکہ مکرمہ میں فقہ و فتویٰ میں مرجع تھے۔ ان کے امام بن

محمد ادریس شافعی اور عبد اللہ بن زہیر حمیری وغیرہ تھے۔

بصرہ میں | یہاں کے اصحاب فقہ و فتویٰ میں یہ حضرات مشہور تھے۔ عمرو بن سلمہ حمیری، ابو جریم خنفی، کعب بن اسود، حسن بصری، ابو الشعثار، جابر بن زید، محمد بن سیرین، ابو قلابہ عبد اللہ بن زید حمیری، مسلم بن یسار، ابو العالیہ حمید بن عبد الرحمن، مطرف بن عبد اللہ الشخیر، زرارہ بن ابی اوفی، ابو ہریرہ بن ابو موسیٰ اشعری، ان میں امام حسن بصری نے پانچ سو صحابہ رضی اللہ عنہم سے فیض پایا تھا۔ بعض علما نے ان کے فتاویٰ سے سات ضخیم اسفار میں جمع کئے تھے۔ اس طبقہ کے بعد بصرہ میں ایوب بن کيسان، سختیانی، سلیمان تیمی، عبد اللہ بن عوف، یونس بن عبید، قاسم بن ربیعہ، خالد بن ابی عمران، اشعث بن عبد الملک حمرائی، قتادہ، حفص بن سلیمان، قاضی ایاص بن معاویہ اہل فقہ و فتویٰ تھے۔ ان کے بعد ان کے تلامذہ اور منتسبین کا سلسلہ قائم رہا۔

کوفہ میں | اصحاب فتویٰ اور مفتیین میں یہاں کے یہ حضرات مستند و مرجع تھے۔ علقمہ بن قیس نخعی، اسود بن یزید نخعی، عمرو بن شریل ہمدانی، مسروق بن اجداع ہمدانی، عبیدہ سلمانی، قاضی شریح بن حارث، سلیمان بن ربیعہ یامی، زید بن صوحان، سوید بن غفلہ، حارث بن قیس جعفی، عبد الرحمن بن یزید نخعی، عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود و خثیمہ بن عبد الرحمن سلمہ بن حبیب، مالک بن عامر، عبد اللہ بن سنجہ، زرارہ بن جہلیش، خلاص بن عمرو، عمرو بن میمون اودی، ہمام بن حارث، حارث بن سوید، یزید بن معاویہ نخعی، زریع بن خثیم، عتبہ بن فرقد، ضلمہ بن زفر، شریک بن حبیل، ابو وائل شقیق بن سلمہ و عبید بن نضلہ۔

کوفہ کے یہ وہ مجتہدین و مفتیین ہیں جن کا اثر اکابر تابعین میں ہوتا ہے۔ اور جو حضرت علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ کے خاص شاگردوں میں ہیں۔ لوگ ان سے استفادہ کرتے تھے اور وہ اکابر صحابہ کی موجودگی میں فتویٰ دیا کرتے تھے۔ اور صحابہ ان کو اجازت دیتے تھے۔ ان میں سے اکثر حضرات نے حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ سے علم حاصل کیا تھا۔ عمرو بن میمون اودی حضرت معاویہ بن جبلیؓ سے خصوصاً تلمذ رکھتے تھے۔ حضرت معاویہ بن جبلیؓ نے وفات کے وقت ان کو وصیت کی تھی کہ وہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی صحبت میں رہ کر ان سے علم دین حاصل کریں۔ چنانچہ عمرو بن میمون اودی نے اس پر عمل کیا۔

فقہائے کوفہ کی اس فہرست میں یہ حضرات بھی قابل شمار ہیں۔ ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود، عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، انہوں نے ایک سو بیس صحابہ سے علم حاصل کیا تھا، میسرہ، زاذان اور ضحاک۔ اس طبقہ کے بعد ابراہیم نخعی، عامر شعبی، سعید بن جبیر، قاسم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود، ابو بکر بن ابی موسیٰ، حارث بن عثمان، حکم بن عتبہ، جبلیہ بن سحیم تلمیذ ابن عمر اہل فقہ و فتویٰ تھے۔ ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن معمر، سلیمان الاعمش، مسعر بن کدام کا درجہ ہے۔ پھر مذکورہ بالا حضرات کے سلسلہ تلمذ میں محمد بن

عبدالرحمن ابی لیلیٰ۔ عبداللہ بن شبرمہ۔ سعید بن اشوع۔ قاضی شریک۔ قاسم بن حسن۔ سفیان ثوری۔ امام ابو حنیفہ حسن بن صالح ہیں۔

ان کے بعد کے فقہائیں حفص بن غیاث۔ وکیع بن جراح اور امام ابو حنیفہ کے تلامذہ میں قاضی ابویوسف محمد بن حسن۔ زعفر بن ہذیل۔ حماد بن ابی حنیفہ۔ حسن بن زیاد ولوی۔ قاضی عاثمہ۔ اسد بن عمرو۔ قاضی نوح بن وازح۔ اور امام سفیان ثوری کے تلامذہ میں شجاعی معانی بن عمران۔ یحییٰ بن آدم وغیرہ ہیں۔

شام میں | ملک شام کے تابعین میں یہ حضرات اصحاب فقہ و فتویٰ تھے۔ اور دینی مسائل و حوادث میں ان کے فتاوے معتبر مانے جاتے تھے۔ ابراہیم بن خلیل۔ شریک بن مسلمہ۔ عبداللہ بن ابی زکریا خزاعی۔ قبیسہ بن ذویب خزاعی۔ جہان بن امیہ۔ سلیمان بن حبیب بخاری۔ حارث بن تمیم نہر بیدی۔ خالد بن معدان۔ عبدالرحمن بن غنم اشعری۔ اور جعبر بن نفیر۔

ان کے بعد عبدالرحمن بن جعبر بن نفیر۔ مکحول۔ عمر بن عبدالعزیز۔ رجاء بن حیوہ۔ حدیر بن کریم تھے اور اسی طبقہ مفتیین میں خلیفہ ہونے سے پہلے عبدالملک بن مروان کا بھی شمار تھا۔

اس کے بعد قاضی یحییٰ بن حمزہ۔ ابو عمر عبدالرحمن بن اوزاعی۔ اسمعیل بن ابی مہاجر۔ سلیمان بن موسیٰ اموی۔ سعید بن عبدالعزیز شام کے اہل فتویٰ تھے۔ پھر محمد بن جہین۔ ولید بن مسلم۔ عباس بن یزید تلمیذ امام اوزاعی۔ شعیب بن اسحاق تلمیذ امام ابو حنیفہ اور ابو اسحاق قراری تلمیذ امام عبداللہ بن مبارک تھیں۔

مصر میں | اہل مصر مسائل و حوادث میں ان بزرگوں کے فتاوے پر عمل کرتے تھے۔ یزید بن ابی حبیب۔ بکر بن عبداللہ بن اشج۔ عمرو بن حارث (جن کے بارے میں ابن وہب کا قول ہے کہ گم عمرو بن حارث ہمارے درمیان زیادہ دنوں تک زندہ رہتے تو ہم امام مالک وغیرہ کے محتاج نہ ہوتے) لیث بن سعد، عبید اللہ بن ابی جعفر اس طبقہ کے بعد امام مالک کے تلامذہ میں عبداللہ بن وہب۔ عثمان بن کنانہ۔ ابن قاسم اور امام شافعی کے تلامذہ میں عبداللہ بن وہب۔ عثمان بن کنانہ۔ ابن قاسم اور امام شافعی کے تلامذہ میں مزنی۔ یزیدی۔ ابن عبدالعزیز حکم مصر کے اصحاب فقہ و فتویٰ ہوئے۔ اسی طرح اس دور میں یمن۔ قیروان۔ بعلبک اور بغداد وغیرہ میں حضرات مجتہدین و مفتیین کی جماعت مسلمانوں کے دینی مسائل و حوادث میں مرجع تھی۔ تفصیل امام ابن قیم کی کتاب اعلام الموقعین میں موجود ہے۔

اصحاب الحدیث اور اصحاب الفقہ | خلافت راشدہ کے بعد علمائے دین کے لئے "قرارداد کے بجائے روئے لقیہ" پیدا ہوئے۔ صورت یہ ہوئی کہ بہت سے صحابہ احادیث کی کتابت اور سند و متن پر خاص توجہ رکھتے تھے اور یہ صحابہ اور ان کے اصحاب و تلامذہ احادیث کے الفاظ و معنی کی طرف زیادہ توجہ دیتے ہوئے۔ ان کو یہ حدیث کے خطاب کو بیا جانے نہ تھی۔ ان علماء کا مرکز حجاز کے دو شہر مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ تھے۔ اور بہت سے صحابہ قرآن کے مقابلے میں

احادیث کی کتابت مناسب نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ ان کو زبانی یاد کر کے الفاظ سے قطع نظر ان کے معانی و مفہیم پر زیادہ توجہ دیتے تھے۔ ان حضرات کے شاگردوں نے ان کا اتباع کیا۔ چونکہ یہ لوگ حدیث کے ظاہری الفاظ سے زیادہ اس کے منشاء و مفہوم کا لحاظ کرتے تھے اور نئے مسائل میں دوسرے شرعی دلائل سے بھی مدد لیتے تھے۔ اس لئے ان کو اہل الرائے یا اہل الفقہ کہا گیا۔ ان کا مرکز عراق کا شہر کوفہ تھا۔

ادپریم نے جن بلاد و امصار کے اصحاب فقہ و فتویٰ کا ذکر کیا ہے ان میں اصحاب حدیث بھی بڑی تعداد میں اپنے اصول کے مطابق دینی مسائل و حوادث میں فتویٰ صادر کرتے تھے اس وقت اس کی تفصیل ہمارے موضوع سے خارج ہے ان ہی فقہاء و محدثین کے تلامذہ نے آگے چل کر دنیا میں کتاب و سنت اور فقہ و فتویٰ کو عام کیا۔

فقہ کی تدوین حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ کے دور خلافت (۹۸ تا ۱۰۱ھ) میں ان کی عنایت و توجہ سے احادیث و آثار کے جمع و تدوین کا باقاعدہ اہتمام ہوا۔ اور صحابہ کرام کے احادیث کے صحیفوں اور کتبوں کی جگہ کتابوں کا رواج ہوا۔ اس طرح اموی دور میں تدوین و تالیف کا سلسلہ جاری ہوا۔ اور عباسی دور کی ابتداء سے مختلف علوم کی طرف زیادہ توجہ ہوئی۔ عام لوگوں میں علمی رجحان بڑھا۔ مغربی زبان میں نئے نئے علوم و فنون منتقل ہونے لگے۔ اس وقت پورے عالم اسلام میں علمائے تابعین اور ان کے شاگرد پھیلے ہوئے تھے۔ اور ہر طرف دینی علوم کا چرچا تھا۔ اس لئے دینی علوم کو آگے بڑھانے کا خوب موقع ملا۔ اور احادیث و آثار فقہی ترتیب پر کتابی شکل میں مدون ہوئے۔ چنانچہ دوسری صدی کے نصف (۴۰ تا ۵۰ھ) میں مختلف ممالک میں وہاں کے ائمہ علم نے کتابیں لکھیں جن کی مختصر تفصیل یہ ہے۔ ۱۔ دینہ منورہ میں امام مالک ۲۔ مکہ مکرمہ میں ابن جریر ۳۔ بصرہ میں ربیع بن صبح ۴۔ کوفہ میں سفیان ثوری ۵۔ شام میں اوزاعی ۶۔ واسط میں شیم ۷۔ یمن میں معمر ۸۔ رے میں جریر بن عبد الحمید ۹۔ خراسان میں عبد اللہ بن مبارک۔ یہ تمام ائمہ دین ایک وقت میں موجود تھے۔ اور انہوں نے اپنی کتابیں ۱۴۰ھ کے بعد لکھیں۔ اس لئے یہ معلوم نہیں ہے کہ کس عالم نے تدوین و تالیف کی ابتدا کی جیسا کہ ہدیۃ الساری مقدمہ فتح الباری میں یہ تو اس زمانہ میں اصحاب حدیث کی فقہی ترتیب پر دینی خدمات تھیں۔ اسی زمانہ میں اہل فقہ کے مرکز کوفہ

میں فقہ و فتویٰ کی باقاعدہ تدوین شروع ہوئی۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ امام زفر و غیرہ نے مل کر اس کو مدون کر کے دنیا میں پہلی بار فقہ اسلامی کو مستقل فن کی حیثیت سے پیش کیا۔ ان حضرات نے قرآن، حدیث، قیاس اور اجماع سے فقہی مسائل و فتاویٰ فنی حیثیت سے مدون کر کے تقریباً پانچ لاکھ مسائل کو ایک جگہ جمع کیا۔ اسی لئے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے خیال ہیں یعنی ان کے متبع ہیں۔ اور یہی سمیری نے "اختیار ابی" میں امام شافعی کا قول اس طرح نقل کیا ہے تمام لوگ فقہ میں اہل عراق کے خیال ہیں اور تمام اہل عراق اہل کوفہ کے خیال ہیں۔ اور تمام اہل کوفہ ابو حنیفہ کے خیال ہیں۔

نیز فقہی فروعات اور مسائل کی طرح اصول فقہ کی تدوین سب سے پہلے امام ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ نے کی ہے۔  
الغرض دوسری صدی کے وسط میں فقہاء محدثین بالفاظ دیگر اہل الحدیث اور اہل الرائے نے اپنے اپنے اصول وقواعد کی روشنی میں مسائل کے استنباط و تدوین کی خدمت انجام دی۔ اس کے بعد دونوں گروہ کے تلامذہ اور متبعین نے اپنے پیش روؤں کے نقش قدم پر چل کر حدیث و فقہ کو مدون کیا۔ یہاں پر یہ جاننا ضروری ہے کہ محدثین کرام اجتہاد اور قیاس کے مخالف و منکر نہ تھے۔ البتہ وہ احادیث پر زیادہ توجہ دیتے تھے اور حتیٰ الوسع حدیث کے ناظرین معنی و مفہوم پر عمل کی کوشش کرتے تھے۔ اسی طرح فقہائے عظام احادیث و آثار کے مخالف و منکر نہ تھے بلکہ وہ بھی قرآن و حدیث سے مسائل کا استنباط کرتے تھے۔ البتہ تمام اصول و فروع کا لحاظ کر کے احتیاطی راہ اختیار کرتے تھے اور قرآن و حدیث کے منشا، مفہوم پر زیادہ زور دیتے تھے۔

فقہ کے چار مکاتب گذشتہ بیان سے معلوم ہو چلا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ میں دینی احکام کا دار و مدار وحی الہی اور آپ کے قول و فعل پر تھا نیز اس عہد میں چند صحابہ اہل فتویٰ تھے اس کے بعد صحابہ اور تابعین کے دور میں علوم شرعیہ کے حاملین حجاز، شام، مصر، عراق اور دیگر مرکزی مقامات میں بٹ گئے اور ان حضرات کے اصول روایت و درایت ایک دوسرے سے کچھ نہ کچھ مختلف تھے۔ ان علمائے حجاز حدیث کے متون و اسناد میں مشہور و معتبر تھے۔ ان کے سلسلہ تلمذ میں بڑے بڑے ائمہ حدیث پیدا ہوئے۔ ان کے سرخیل حضرت امام مالک بن انس (متوفی ۱۷۹ھ) ہیں جنہوں نے مدینہ منورہ میں سب سے پہلے اپنی کتاب موطا کو فقہی ترتیب اور ابواب پر اس طرح مرتب کیا کہ یہ کتاب گویا اس طبقہ کی ترجمان بن گئی۔ اس کے مقابلے میں علماء عراق احادیث کی روایت میں بڑی شدت سے کام لیتے تھے۔ بلکہ غایت احتیاط و تحسری کی وجہ سے فتویٰ میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے خود اپنی طرف نسبت کرتے تھے۔ تاکہ روایت میں زیادہ سے زیادہ احتیاط ہو سکے۔ اور کوئی ایسی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہ ہو جسے آپ نے نہیں فرمایا یا نہیں کیا۔ اس جماعت کے سرخیل حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت (متوفی ۱۵۰ھ) ہیں جنہوں نے اپنے تلامذہ کو لے کر فقہ اور اصول فقہ کو باقاعدہ مرتب کیا۔ ان دونوں اماموں کے بعد علمائے حجاز کے طبقہ میں حضرت امام محمد بن ادریس شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) ہیں۔ جنہوں نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے ائمہ حدیث سے علوم حاصل کئے۔ اسی کے ساتھ امام ابو حنیفہ کے تلامذہ سے تحصیل علم کی۔ خصوصیت کے ساتھ امام محمد بن حسن شیبانی سے بہت زیادہ پڑھا۔ چونکہ امام شافعی نے علوم دینیہ کے دونوں مرکزوں یعنی حجاز و عراق سے کسب علم کیا تھا اور دونوں مکاتب حدیث و فقہ کے اصول اور فکر و نظر سے واقف تھے۔ اس لئے اہل حجاز اور اہل عراق کے طرز تفکر میں ایک درمیانی راہ پیدا کی۔ اور ایسی فقہ ترتیب دی جس میں حدیث اور رائے کا توازن برقرار رکھا۔ اس درمیانی راہ میں امام شافعی نے اکثر مسائل میں اہل حجاز کے سرخیل

اور اپنے استاد امام مالک سے اختلاف کیا۔ اور اپنا جداگانہ مسلک قائم کیا۔ امام شافعیؒ کے بعد بغداد میں امام احمد بن حنبل شیبانیؒ (متوفی ۲۴۱ھ) نے اہل حجاز کے علمی سلسلہ کے ساتھ وابستگی رکھ کر اپنے مسلک اور فقہ کو رائج کیا۔ جس کی بنیاد زیادہ تر حدیث کے ظاہری الفاظ و معانی پر رکھی۔ مگر اس میں اتنا غلو نہ تھا۔ جتنا کہ امام داؤد ظاہری رحمۃ اللہ علیہ نے کیا تھا۔ امام احمد بن حنبل کے فقہی فتاویٰ اگر جمع کئے جائیں تو تیس ضخیم جلدوں تک پہنچ سکتے ہیں۔ ان کے تلمیذ رشید قتال نے الجامع البکیر میں ان کے فتاویٰ اور نصوص جمع کئے ہیں۔ جو بیس بلکہ اس سے زائد اسفار پر مشتمل ہیں جیسا کہ امام ابن قیم نے اعلام الموقعین میں تصریح کی ہے۔

ان مذاہب اربعہ سے پہلے صحابہ کرام کے فتاویٰ اور اقوال مرجع تھے۔ پھر تابعین اور تبع تابعین نے اپنے اپنے شہروں میں اپنے یہاں کے اہل فتویٰ صحابہ کی پیروی کی۔ بعد میں ہر شہر کے باشندوں نے مقامی مفتی و فقیہ کا اتباع کیا۔ نیز ایک مقام کے فتاویٰ دوسرے شہروں اور ملکوں میں پہنچے۔ اس طرح ان چاروں فقہ سے پہلے عالم اسلام میں دوسرے کئی فقہاء کی فقہیں رائج تھیں اور عوام ان پر عمل کرتے تھے۔ چنانچہ امام سفیان ثوری (متوفی ۱۶۱ھ) امام حسن بصری (متوفی ۱۱۰ھ) اور امام اوزاعی (متوفی ۱۵۵ھ) کے فقہی مذاہب پر عمل تھا۔ مگر یہ تینوں مسلک تیسری صدی کے آخر تک معمول بہ رہ کر ختم ہو گئے۔ اسی طرح امام ابو ثور (متوفی ۲۴۰ھ) کا مسلک تیسری صدی تک رائج رہنے کے بعد ختم ہو گیا۔ البتہ امام داؤد ظاہری (متوفی ۲۴۰ھ) کا ظاہری مسلک زیادہ مدت تک چلا۔ علامہ ابن خلدون نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ یہ مذہب آٹھویں صدی تک دنیا میں جاری رہا۔ ظاہری مسلک کے ائمہ و علماء حدیث کا مطلب اس کے ظاہری الفاظ کے مطابق بیان کرتے تھے اور اس میں کسی قسم کے اجتہاد اور قیاس کو دخل نہیں مانتے تھے۔ بہر حال یہ تمام فقہیں اپنے اپنے وقت میں ختم ہو گئیں۔ اور اہلسنت و الجماعت کے دینی مسائل ائمہ اربعہ کے چاروں مذاہب میں منظر ہو گئے۔ اور چونکہ ایک مسئلہ میں ایک ہی مسلک کی پیروی کی جاسکتی ہے اس لئے علمائے اہلسنت نے طے کر لیا کہ عام مسلمانوں کو ان چاروں فقہوں میں سے کسی ایک فقہ کو مان لینا چاہئے تاکہ فروعی مسائل اور وقتی حوادث میں ذاتی مصالح کا سدباب ہو سکے۔ اہل سنت و الجماعت کے ان چار مذاہب کے علاوہ مسلمانوں میں بعض اور فقہیں بھی رائج ہیں جیسے فقہ جعفری۔ فقہ خارجی اور فقہ زیدی۔ ان کا تعلق شیعہ خوارج اور زیود سے ہے اس لئے ان کا ذکر ہمارے موضوع سے باہر ہے۔

خوب سمجھ لینا چاہئے کہ ان فقہاء اور ان فقہوں کے ماننے اور ان پر عمل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ فروعی مسائل اور وقتی حوادث میں ان کی تفریعات و تصریحات کو تسلیم کرتے ہیں۔ ورنہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہی کو اصل ایمان قرار دیتے ہیں۔ اور ان ہی کی روشنی میں صحابہ کرام، تابعین عظام اور علمائے اسلام کا اتباع کر کے فروعیات میں ان کے آراء پر عمل کرتے ہیں۔

ائمہ اربعہ کے فقہی اصول | جیسا کہ معلوم ہوا ابتداء میں بہت سے بزرگوں نے اپنے اپنے طریقہ پر فقہ کو مرتب کیا اور اس پر عمل بھی رہا مگر رفتہ رفتہ اکثر فقہیں ختم ہو گئیں۔ صرف چار فقہیں باقی رہ گئیں۔ اور ان میں جو یاہمی اختلاف پائے جاتے ہیں وہ بالکل قدرتی ہیں۔ فقہ کے چاروں مکاتب نے مسائل کے استخراج اور تفسیر میں اپنے اپنے اصول کو پیش نظر رکھا جس سے ان کی فہم و تحقیق میں کچھ اختلاف رہا۔ اسی لئے چاروں مذاہب میں تھوڑا تھوڑا فرق ہو گیا۔

امام ابو حنیفہ کے استنباط و استخراج کے اصول خود آپ کی ربانی یوں منقول ہیں :-  
میں شرعی احکام کے استنباط میں پہلے کتاب اللہ میں غور کرتا ہوں۔ جب اس میں کوئی حکم نہیں پاتا تو سنت رسول اللہ اور ان آثار میں غور کرتا ہوں جو ثقہ راویوں سے ملتے ہیں۔ اگر سنت رسول اللہ میں بھی کامیابی نہیں ہوتی تو حضرات صحابہ میں سے جس صحابی کا قول چاہتا ہوں لے لیتا ہوں اور جس صحابی کا قول چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں۔ جب تک قرآن میں کوئی حکم ملتا ہے حدیث کی طرف نہیں آتا۔ اور جب تک حدیث میں کوئی حکم ملتا ہے صحابہ کے قول کی طرف نہیں آتا۔ اور جب تک صحابہ کے اقوال میں کوئی حکم ملتا ہے آگے نہیں بڑھتا۔ لیکن جب معاملہ ابراہیم نخعی، عامر شعبی، حسن بصری، ابن سیرین اور سعید بن مسیب وغیرہ تک پہنچتا ہے تو پھر میں بھی ان ہی کی طرح اجتہاد سے کام لیتا ہوں۔  
امام مالک اپنے فقہی اصول کی رو سے پہلے کتاب اللہ کو لیتے ہیں پھر سنت رسول اللہ میں سے جو حدیث ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوتی ہے اسے لیتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اہل حجاز کے محدثین کی بار بار زیادہ اظہار کرتے ہیں۔ نیز اہل مدینہ کے تعامل کو بڑی اہمیت دیتے ہیں خصوصاً وہاں کے اہل علم کے تعامل کو حتیٰ کہ بعض اوقات حدیث کو اس لئے چھوڑ دیتے ہیں کہ اس پر اہل مدینہ کا عمل نہیں ہے۔

امام شافعی قرآن کے ظواہر کو اس وقت تک حجت مانتے ہیں جب تک یہ دلیل نہ مل جائے کہ یہاں پہ ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔ پھر سنت رسول اللہ سے استدلال کرتے ہیں اور اس میں بڑی فراخی سے کام لیتے ہیں حتیٰ کہ خبر واحد کے راوی اگرچہ ثقہ و ضابطہ نہ ہوں لیکن اگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاتی ہے۔ تو اسے قابل عمل سمجھتے ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک امام مالک کی طرح حدیث کی تائید کے لئے تعامل ضروری نہیں ہے اور نہ ہی اہل عراق کی طرح وہ خبر واحد کے مشہور ہونے کی شرط لگاتے ہیں۔ اس کے بعد جماع پر عمل کرتے ہیں۔ مگر جماع باس معنی کہ اس کے خلاف کا علم بالکل نہ ہو کیونکہ ان کے نزدیک کلی اجماع کا علم غیر ممکن ہے۔ اس کے بعد قیاس پر عمل کرتے ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ اس کی تائید کتاب و سنت سے ہوتی ہو۔

امام احمد بن حنبل کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ کو حجت مانتے ہیں۔ اس سلسلہ میں خبر واحد کی سند صحیح ہونے کا شرط پر اس پر عمل کرتے ہیں۔ اقوال صحابہ کو قیاس پر مقدم مانتے ہیں۔ جب تک کسی مسئلہ میں کسی صحابی کا کوئی ملتا ہے

اس میں قیاس سے کام نہیں لیتے۔

امام ابو حنیفہ کے بعض مسائل خلاف قیاس ہوتے ہیں۔ ایسے مسائل کی تخریج کا نام فقہائے احناف کے نزدیک "استحسان" ہے۔ امام مالک بھی بعض مسائل کو "مسئلہ" کے طور پر مستنبط کرتے ہیں۔ اس طریقہ استنباط و استدلال کا نام "استصلاح" ہے۔ امام شافعی استحسان اور استصلاح کی شدت سے مخالفت کرتے ہیں۔ لیکن ان ہی طریقوں کے مشابہ طریقہ پر بعض اوقات عمل کرتے ہیں جس کا نام استدلال ہے۔

فتنوں کا سدباب | فقہ اسلامی کی تدریجی تدوین و اشاعت کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

نے حجۃ اللہ البالغہ میں اختصار کے ساتھ نہایت جامع تبصرہ کیا ہے۔ ہم یہاں اس کا خلاصہ پیش کرتے ہیں۔ چوتھی صدی سے پہلے عام مسلمان کسی خاص مذہب کی تہدید پر مجتمع نہیں تھے۔ بلکہ جیسا کہ شیخ ابوطالب مکی نے قوت القلوب میں لکھا ہے۔ یہ فقہی کتابیں اور فتوؤں کے مجموعے بعد کی پیداوار ہیں۔ کسی خاص شخص کی آراء و مقالات کا قائل ہونا کسی خاص مسلک پر فتویٰ دینا اس کے قول کے مطابق تفرقہ پہلی اور دوسری صدی میں نہیں تھا۔ اس زمانہ میں عام مسلمان اس طریقہ کے پابند نہیں تھے۔ میں کہتا ہوں کہ دو صدیوں کے بعد لوگوں میں کچھ کچھ اثرات ظاہر ہوئے۔ اس کے باوجود چوتھی صدی تک جیسا کہ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے۔ لوگ کسی خاص مذہب کی تقلید نہیں کرتے تھے بلکہ علماء اور عوام کا حال یہ تھا کہ اجتماعی مسائل فسرعیہ میں صرف صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے تھے۔ اس بارے میں عام مسلمان اور جمہور مجتہدین میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔ البتہ وضو غسل۔ نماز اور زکوٰۃ وغیرہ کے طریقوں کو اپنے اباؤ اجداد سے یا اپنے شہر کے معاین سے سیکھتے تھے۔ اور فروعات میں ان کے طریقوں کو اختیار کرتے تھے۔ اور جب نئے مسائل و حوادث پیش آتے تو بلا تعین حنفی۔ مالکی۔ شافعی اور حنبلی وغیرہ جس مفتی و فقیہ کو پا جاتے مسلک دریافت کر لیتے یہ تو عام مسلمانوں کا حال تھا کہ ان میں سے محدثین صرف احادیث رسول اللہ اور آثار صحابہ کو لیتے تھے۔ تعارض یا کسی وجہ سے احادیث و آثار پر عمل نہ کر سکتے تھے۔ تو بعض متقدمین فقہاء کے کلام کو لیتے۔ اگر کسی مسئلہ میں دو اقوال ہوتے تو ان میں سے قویٰ تر قول کو لے لیتے۔ یہ خیال نہ کرتے کہ یہ فقیہ اہل مدینہ ہے یا اہل کوفہ میں سے ہے۔ اور خواص میں جو لوگ اہل تخریج تھے وہ جس مسئلہ میں تخریج نہ پاتے خود ہی تخریج اور اجتہاد کر لیتے تھے۔ یہ حضرات اپنے پیشو خ و اساتذہ کی طرف منسوب ہوتے تھے۔ ان میں سے کسی کو شافعی اور کسی کو حنفی کہا جاتا تھا۔

اسی طرح محدثین بھی اگر کسی متقدم امام کی موافقت کرتے تھے تو اس کی طرف منسوب ہوتے تھے جیسے نسائی اور بیہقی امام شافعی کی طرف منسوب ہوتے تھے۔ اس زمانہ میں مجتہد حضرات فقیہ مانے جاتے تھے اور وہی قصداً و افتاء کے منصب پر رکھے جاتے تھے۔ بعد میں دوسرے لوگ پیدا ہوئے جو دین کی راہ مستقیم سے دور ہونے لگے اور دین کی روح سے دوری کی وجہ سے طرح طرح کی خرابیوں میں پھنسنے لگے۔ ان حالات میں مسلمانوں نے خاص خاص

مسک کی تقلید کر لی۔ اور مزید فتنوں میں مبتلا ہونے کے مقابلہ میں کسی ایک مذہب کو یکپڑ لینا بہتر جانا۔  
مذہب اربعہ کی اشاعت | گذشتہ بیان سے فقہ اسلامی کی مختصر تاریخ گزر چکی جس سے اس کا منظر اور  
 پس منظر سامنے آ گیا۔ اب ہم چاروں فقہوں کی ترویج و اشاعت کا حال اختصار کے ساتھ بیان کرتے ہیں جس سے  
 معلوم ہو گا کہ پورے عالم اسلام میں ان کی مقبولیت و اشاعت کس حالت میں ہوئی۔ اور کس ملک میں کون فقہی  
 مسک کب اور کس طرح پھیلا۔ اور موجودہ دور میں ان کے ماننے والے کہاں کہاں پائے جاتے ہیں۔

حنفی مسک | اہل سنت کا یہ پہلا فقہی مسک امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ کی  
 طرف منسوب ہے۔ یہ مسک فقہ کے چاروں مسکوں میں سب سے مقدم ہے۔ اس کی نشوونما کوفہ میں ہوئی۔ ابتداءً  
 عراق کے شہروں میں پھیلا۔ بعد ازاں دنیا کے دور دراز ملکوں میں اس کی اشاعت ہوئی۔ اور تھوڑے ہی عرصہ میں بغداد  
 مصر۔ شام۔ روم۔ بلخ۔ بخارا۔ فرغانہ۔ فارس۔ ہندوستان۔ سندھ اور یمن وغیرہ کے اطراف و حدود میں پھیل گیا  
 امام صاحب کی حیات ہی میں فقہ حنفی کو ان کے چالیس شاگردوں نے باقاعدہ تدوین و مرتب کیا۔ جن میں امام ابو یوسف  
 امام محمد۔ اور امام زفر بھی شامل تھے۔ نیز امام صاحب کے شاگردوں میں اسد بن عمرؒ نے خاص طور سے آپ کی تصانیف  
 و فتاویٰ کو دنیا میں پھیلا یا۔

کہا جاتا ہے کہ ۱۷۰ھ میں جب خلیفہ ہارون رشید نے قاضی ابو یوسف کو پوری خلافت اسلامیہ کا قاضی القضا  
 بنایا تو ان کے اثر و رسوخ سے مذہب حنفی حدود خلافت میں خوب پھیلا۔ اور عباسی دور میں یہ مذہب دوسرے  
 فقہی مذاہب پر غالب رہا۔ براعظم افریقہ یعنی طرابلس۔ تیونس اور الجزائر وغیرہ میں امام ابو محمد عبداللہ بن فروخ  
 فاسحی کی وجہ سے مسک حنفی کی خوب اشاعت ہوئی۔ اس کے بعد جب اسد بن فرات بن سنان و ماں قاضی ہوئے  
 تو اس مسک کو خوب فروغ ہوا۔ اور چوتھی صدی تک افریقہ میں اس کو غلبہ حاصل رہا جب ۴۵۳ھ میں و ماں معز  
 بن بادیس کی سلطنت قائم ہوئی تو اس نے مالکی فقہ کو رائج کیا۔ اندلس اور فاس میں بھی حنفی مسک قدیم زمانہ میں  
 رائج ہو گیا تھا۔ جزیرہ صقلیہ کے اکثر مسلمان فقہ حنفی کے پیرو تھے۔

اہل مصر ۱۶۴ھ میں اس مسک سے اس وقت آشنا ہوئے جب خلیفہ مہدی کی طرف سے امام اسماعیل بن  
 یسع کوفی کو و ماں قاضی بنا کر بھیجا گیا۔ ان کی ذات سے پہلی بار مصر کے مسلمان حنفی مسک سے واقف ہوئے۔  
 چوتھی صدی کے مشہور جغرافیہ نویس اور سیاح علامہ مقدسی بشاری حنفی نے احسن التقاسیم فی معرفة الاقلام  
 میں اس دور کے عالم اسلام کے مذاہب پر خاص طور سے روشنی ڈالی ہے۔ اور ہر اقلیم پر کلام کرتے ہوئے و ماں  
 کے فقہی مسک کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس سے معلوم ہے کہ اس زمانہ میں یمن اور صنعاء میں حنفی مسک  
 عام تھا۔ عراق کے اکثر قاضی اور فقیہ حنفی تھے۔ شام کا کوئی شہر اور دیہات ایسا نہ تھا جن میں حنفی مسک کے

لوگ نہ ہوں۔ بسا اوقات شام کے قافعی بھی حنفی ہو ا کرتے تھے۔ اسی طرح بلاد مشرق مثلاً خراسان۔ سجستان اور ماوراء النہر کے علاقے ترکستان شرقی اور ترکستان مغربی وغیرہ میں حنفیت غالب تھی۔ اقلیم ولیم میں جرجان اور طبرستان کے بعض نواحی میں حنفی باشندے تھے۔ اقلیم رحاب کے شہر مثلاً آرمینہ اور تبریز میں حنفیت کا کافی زور تھا۔ اقلیم جبال اور ہواز کے شہروں میں حنفیت غالب تھی۔ ان علاقوں میں احناف کے علماء و فقہاء اور قضاۃ تھے۔ فارس کے شہروں میں بڑی تعداد میں حنفی موجود تھے۔ سندھ کے قصبات اور شہر حنفی علماء و فقہاء سے معمور تھے ہندوستان کے اکثر سلاطین اور عوام حنفی تھے۔

مالکی مسلک اہل سنت کا دوسرا فقہی مسلک مالکی ہے جو امام مالک بن انس اصبہی متوفی ۱۷۹ھ کی طرف منسوب ہے۔ اس کا مولد و منشأ مدینہ منورہ ہے۔ یہاں سے پورے حجاز میں پھیلا۔ پھر بصرہ۔ مصر۔ افریقیہ۔ اندلس مغرب اقصیٰ۔ صقلیہ اور سوڈان میں اسے غلبہ حاصل ہوا۔ نیز یہ مسلک خراسان۔ قزوين۔ اہر۔ یمن۔ نیشاپور۔ بلاد فارس اور بلاد شام میں خوب پھولا پھیلا۔

علامہ مقرر بزی نے کتاب المخطط والامار میں لکھا ہے کہ مالکی مذہب کو مصر میں سب سے پہلے روشناس کرنے والے امام عبد الرحیم بن خالد بن یزید بن یحییٰ ہیں۔ ان کے بعد امام عبید الرحمن بن قاسم نے اس کی اشاعت کی۔ چونکہ مصر میں امام مالک کے تلامذہ رہتے تھے اس لئے وہاں فقہ مالکی کو خوب مقبولیت و شہرت ملی۔ نیز عثمان بن حکم نے اس کی اشاعت میں خوب حصہ لیا۔

جب معز بن بولیس نے سلطنت قائم کی تو بلاد مغرب کے بڑے بڑے ارباب حکومت اور اہل اقتدار کو مالکی مسلک کا پیرو کار بنایا جس سے اس کو مغرب میں خوب غلبہ حاصل ہوا۔ علامہ تقی الدین فاسی مکی متوفی ۸۳۳ھ نے العقد الثمین میں لکھا ہے کہ اس زمانہ میں اکثر اہل مغرب مالکیہ ہیں۔ اندلس میں ابتداءً امام اوزاعی کا فقہی مسلک رائج تھا۔ اس کو سب سے پہلے صعصعہ بن سلام نے اندلس میں داخل کیا۔ لیکن دوسری صدی کے بعد یہ مسلک وہاں سے ختم ہو گیا۔ اور اس کی جگہ فقہ مالکی نے لے لی۔ جب امام مالک کے تلامذہ زیاد بن عبد الرحمن۔ غازی بن قیس۔ یحییٰ بن یحییٰ۔ قرعوس وغیرہ مدینہ منورہ سے اندلس واپس آئے تو انہوں نے اوزاعی مسلک کی جگہ مالکی مسلک کی نشر و اشاعت کی۔ نیز امیر ہشام بن عبد الرحمن نے لوگوں کو اس مسلک کی پیروی کا حکم دیا۔ امام یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر کی مساعی نے بھی اندلس میں اس کی ترویج کی۔ امام یحییٰ بن یحییٰ کو خلیفہ ہشام بن عبد الرحمن بڑی عزت و احترام سے دیکھتا تھا۔ اور اندلس میں عمدہ قصداً کے لئے وہ جس عالم کی نشاندہی کرتے تھے۔ ان کو قاضی بنانا تھا۔ نیز دوسرے سرکاری عہدوں پر ان کے مشورہ سے مالکی مذہب کے پیرو ہی قابض ہو ا کرتے تھے۔ ان وجوہ سے اندلس میں فقہ مالکی کی خوب اشاعت ہوئی۔ علامہ مقدسی بشاری نے احسن التفاضل میں لکھا ہے کہ چونکہ فقہ مالکی مذہب عراق۔ ہواز۔ بلاد مغرب

افریقہ میں خوب مروج تھا۔ اور اندلس پر تو اس کا غلبہ تھا ہی۔

مسلک شافعی | اہل سنت کا تیسرا فقہی مسلک شافعی ہے۔ اس کی نسبت امام محمد بن ادریس شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ کی طرف ہے۔ اس کی ابتدا مصر میں ہوئی۔ امام شافعی کے اکثر تلامذہ مصری ہیں۔ اس کے بعد عراق میں اسے فروغ ہوا۔ اور تیسری صدی میں حجاز۔ بغداد۔ خراسان۔ توران۔ شام۔ یمن۔ ماوراءالنہر۔ فارس۔ ہندوستان۔ افریقہ اور اندلس تک پہنچ گیا۔ ان تمام مقامات میں کہیں شافعی مسلک کو غلبہ ہوا اور کہیں دوسرے مذاہب کے ساتھ اس کا بھی رواج رہا۔ مصر میں پہلے حنفیہ اور مالکیہ کا غلبہ تھا۔ مگر امام شافعی وہاں تشریف لے گئے تو ان کا مسلک خوب پھیل گیا۔ عراق۔ خراسان اور ماوراءالنہر وغیرہ میں یہ مسلک یوں آگے بڑھا کہ اقتدار اور تدریس میں حنفیہ کے ساتھ برابر ٹکری اور دونوں میں بڑے بڑے مناظرے اور معرکے ہوئے ایک نے دوسرے کی رد میں بے شمار چھوٹی بڑی کتابیں لکھیں۔ شام میں پہلے وہیں کی فقہ اوراعلیٰ کا رواج تھا۔ لیکن جب امام ابو زرعہ محمد بن عثمان دمشقی مصر کی قضا کے بعد دمشق کے قاضی بنائے گئے تو وہ اپنے ساتھ امام شافعی کا مسلک بھی لے گئے۔ اور اس کو پھیلایا۔ اس کے بعد دمشق کے دوسرے قضا نے بھی اسی مسلک کی پیروی کی۔ قاضی ابو زرعہ دمشقی کا قاعدہ تھا کہ جو عالم فقہ شافعی کی مشہور کتاب "المختصر للمزنی" کو زبان یاد کر لیتا اسے ایک دینار انعام دیتے۔ علامہ مقدسی نے لکھا ہے کہ چوتھی صدی میں اہل شام فقہ شافعی پر عمل کرتے تھے۔ وہاں کوئی شخص مالکی یا کسی اور مسلک کا نظر نہیں آتا تھا۔ علامہ سبکیؒ نے "طبقات الشافعیہ الکبریٰ" میں لکھا ہے کہ ماوراءالنہر میں محمد بن اسمعیل تفال مروزی شافعی کی بدولت شافعی مسلک پھیل گیا۔ مقدسی کے بیان کے مطابق اقلیم مشرق کے بڑے بڑے شہروں مثلاً کور، شام، ایلان طوس۔ ابی درود۔ اور فسا، وغیرہ میں شافعی مذہب غالب تھا۔ نیز ہرات۔ سجستان۔ بخس۔ نیشاپور اور مرد میں یہ مسلک پایا جاتا تھا۔ امام سنخادیؒ نے "الاعلان بالترویج" میں لکھا ہے کہ مرو اور خراسان میں احمد بن سبائہ نے شافعی مذہب کو عام کیا۔ ان کے بعد حافظ عبدان بن محمد ابن عیسیٰ مروزی نے اس کی اشاعت کی۔ اور اسفہان میں امام شافعی کے مسلک اوران کی کتابوں کو سب سے پہلے ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق نیشاپوری نے داخل کیا۔

بغداد میں فقہ حنفی کا غلبہ تھا پھر امام شافعی نے وہاں جا کر اپنے مسلک کی ترویج فرمائی۔ امام صاحب کے قدیم شاگرد حسن بن محمد زعفرانیؒ متوفی ۲۶۰ھ نے بھی بغداد میں اس مسلک کو پھیلایا۔ علامہ سبکیؒ نے "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ" میں بیان کیا ہے کہ عرب کے صوبہ تھامہ میں خاندان ابی عقلم کے ذریعہ یہ مسلک رائج ہوا۔ اندلس میں مالکی مذہب کے علاوہ اور کوئی مذہب رائج نہیں تھا حتیٰ کہ وہاں کے لوگ کسی حنفی یا شافعی کو پاتے تو کال دیتے تھے۔ علامہ ابن اثیر کے بیان کے مطابق افریقہ سلطان یعقوب بن یوسف بن عبدالمومن نے اپنے آخری دور حکومت میں شافعییت کی میلان ظاہر کیا اور شوافع کو قاضی بنایا۔

حنبلئ مسلک | اس مسلک کی نسبت امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانیؒ متوفی ۲۴۱ھ کی طرف ہے اس کا مرکز بغداد ہے۔ یہ اہلسنت کا چوتھا فقہی مسلک ہے۔ اس کی اشاعت پہلے کے مسلوں سے کم ہوئی۔ ابن خلدون نے مقدمہ میں اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ حنبلی فقہ اجتہاد سے بعید ہے۔ اور اس کا مدار زیادہ تر احادیث و اخبار پر ہے۔ اکثر حنابلہ شام اور عراق کی حدود میں ہیں۔ اور یہ لوگ احادیث و سنن کی روایت میں سب سے آگے ہیں۔ علامہ ابن فرحون نے لکھا ہے کہ امام احمد کا مذہب بغداد سے نکل کر شام کے اکثر شہروں میں پھیلا۔ اور مصر میں ساتویں صدی کے بعد ظاہر ہوا۔ امام سیوطی نے لکھا ہے کہ حنبلی مسلک چوتھی صدی میں بغداد اور عراق کی حدود سے باہر آیا۔ جب کہ مصر و افریقہ پر عبیدیوں کا قبضہ تھا۔ یہ باطنی اسمعیلی شیعہ تھے۔ انہوں نے اپنے دور اقتدار میں علمائے اہل سنت کو قتل و غارت اور جلا وطنی کے ذریعہ اپنی پوری حدود سلطنت سے ختم کر دیا تھا۔ اور رفض و شیعیت کو رواج دیا۔ امام عبد الغنی مقدسی صاحب العمود نے سب سے پہلے مصر میں حنبلی مسلک کو پہنچایا اور اس کی ترویج کی۔ مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ چوتھی صدی میں یہ مذہب بصرہ، اقور، ولیم، رحاب، سوس، اور خوزستان وغیرہ میں موجود تھا۔ اس زمانہ میں بغداد پر حنبلیت اور شیعیت کو غلبہ حاصل تھا۔

علامہ ابن اثیر نے تاریخ الکامل میں ۳۲۳ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ :-

اس زمانہ میں بغداد میں حنابلہ کو بڑی شکوت حاصل ہوئی۔ یہ لوگ امراء کے مکانات پر دھاوا بول کر نبیذ وغیرہ پاتے تو گرا دیتے۔ مغنیہ کو پاتے تو مارتے اور باجے اور دیگر سامان لہو و لعب توڑ کر پھینک دیتے اور منکرات پر اتنی شدت اختیار کرتے کہ اہل بغداد پریشان ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پورے شہر بغداد میں اعلان ہو گیا کہ دو حنبلی ایک جگہ جمع نہ ہوں۔ اور نہ اپنے مسلک کے بارے میں گفتگو کریں۔ حنبلی مذہب کا کامل غلبہ بلا وسجد کے علاوہ اور کہیں سننے میں نہیں آیا۔ فتنہ خلق قرآن میں امام احمد کے ابتداء اور عباسی خلفاء و امراء اور معتزلہ کی مخالفت سرگرمی سے اس مسلک کی راہ میں رکاوٹ ہوئی۔

موجودہ زمانہ میں مذاہب اربعہ کے پیرو | موجودہ زمانہ میں ان چاروں مذاہب کے ماننے والے کہاں کتنے ہیں اس کا صحیح اندازہ نہیں ہے۔ البتہ مغرب اقطی، تیونس، طرابلس، الجزائر اور کئی افریقی ممالک میں مالکی مسلک رائج ہے۔ صعیدا و سوڈان میں مالکیہ ہیں۔ احناف بھی بکثرت ہیں۔ حکومت کا مذہب حنفی ہے۔ اور کچھ لوگ حنبلی مسلک سے تعلق رکھنے والے بھی ہیں۔

شام کے مسلمان آدھے حنفی، ایک چوتھائی شافعی اور ایک چوتھائی حنبلی ہیں۔ فلسطین میں شوافع کا غلبہ ہے۔ مالکی اور حنفی بھی ہیں۔ عراق میں حنفی مسلک کو بروج ہے۔ شافعی، مالکی اور حنبلی بھی ہیں۔ ترکی۔ البانیہ اور بلقان میں احناف کو غلبہ حاصل ہے۔ کردستان اور آرمینیہ پر شوافع کا اثر و رسوخ ہے۔ فارس کے اہلسنت میں شوافع زیادہ ہیں۔

کچھ احناف بھی ہیں۔ افغانستان میں حنفی غالب ہیں۔ کچھ شافعی اور حنبلی بھی ہیں۔ ترکستانات غربی جس میں خیوہ (خوارزم) بخارا، تاشقند، ازبکستان، ترکمانیہ، قرغیزہ، قزاقستان، آذربائیجان وغیرہ شامل ہیں۔ ان میں حنفی ہیں اور ترکستانات شرقی (سنکیانگ) میں بھی حنفی ہیں۔ ساتھ ہی کچھ شافعی ہیں۔ بلاد قوقاز میں احناف کو غلبہ حاصل ہے۔ کچھ شوافع بھی ہیں۔ ہندوستان میں قدیم زمانہ میں شوافع زیادہ تھے۔ سندھ میں ان کی اکثریت تھی۔ مغربی سواحل پر قدیم زمانہ سے عربی النسل مسلمان آباد تھے۔ ان کا مسلک شافعی تھا۔ کوکن، مدراس اور مالابار میں اب بھی شوافع بکثرت آباد ہیں۔ اس زمانہ میں ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش میں حنفی مسلک رائج ہے۔ جزیرہ مالدیپ کے ۹۳ ہزار مسلمان سب کے سب شافعی ہیں۔ پہلے یہاں مالکی مذہب تھا۔ سیلون (سرینیکا) جاوا۔ سماترا۔ جزائر شرق الہند اور جزائر فلپائن میں شوافع زیادہ ہیں۔ سیام (تھائی لینڈ) کے مسلمان زیادہ تر شافعی ہیں امریکہ کے علاقہ برازیل میں ۴۵ ہزار حنفی مسلمان آباد ہیں۔ نیز امریکہ کے دوسرے علاقوں میں تقریباً ایک لاکھ ۴۰ ہزار مسلمان ہیں۔ جو مختلف مسلک کے پیرو ہیں۔

حجاز میں شافعی اور حنبلی غالب ہیں۔ دیہاتوں میں احناف کے ساتھ مالکیہ بھی ہیں۔ اہل نجد حنبلی ہیں۔ اہل عسیر شافعی۔ نیز یمن، حضرموت اور عدن کے اہلسنت شافعی ہیں۔ عدن میں احناف بھی ہیں۔ عمان پر فرقہ اباضیہ (خوارج) کا غلبہ ہے۔ اسی کے ساتھ وہاں حنبلی اور شافعی بھی ہیں۔ قطر اور بحرین میں مالکی مسلک عام ہے۔ اسی کے ساتھ وہاں نجد کے حنابلہ بھی ہیں۔ احسا کے اہلسنت میں حنبلی اور مالکی غالب ہیں۔ کویت پر مالکیہ کا اثر ہے۔ موجودہ دور میں مذاہب اربعہ کے بارے میں یہ معلومات تقریباً ۵۰ سال پہلے سے تعلق رکھتی ہیں اس کے بعد یورپ، امریکہ اور افریقہ میں مسلمانوں کی بڑی تعداد وجود میں آگئی ہے جو مختلف مکاتب فقہ سے تعلق رکھتی ہیں۔

وضو، تم رکھنے کے لئے جو تے بننا بیت  
ضروری ہے ہر مسلمان کی کوشش  
ہونی چاہیے کہ اس کا وضو قائم رہے۔

سورس  
اندر طہر

بائیں دلائل۔ دلکش موزوں اور  
واجبی نریخ پر جو ہے بنیادی

سورس شہزاد  
مقام حسین فراز آباد



# اطلاع عام

اسلام آباد وفاقی شرعی عدالت

۱۹ اگست ۱۹۸۳ء ۱۴ مارگلہ روڈ۔ ایف۔ ۳/۶

حال ہی میں آئیکل ڈی ۳۰۳ آئین پاکستان ۱۹۷۳ء میں ایک ترمیم کی رو سے وفاقی شرعی عدالت کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ ان خود ان قوانین کی جراس کے دائرہ اختیار کے اندر ہوں۔ اس نتیجہ سے جانچ پڑتال کر سکتی ہے کہ وہ کس حد تک قرآن کریم اور سنت رسول کے احکام سے متعارض ہیں۔

عوام الناس کو ہند ریو نوٹس ہذا مطلع کیا جاتا ہے کہ عدالت ہذا نے قبل از یہ ۳۵ مرکزی قوانین پر جنہیں قبل از یہ وقتاً فوقتاً اخبارات میں مشتر کیا گیا تھا فیصلہ صادر کر دیا ہے۔ اب عدالت ہذا درج ذیل ۸ صوبائی قوانین جو صوبہ پنجاب سے متعلق ہیں، کے قرآن و سنت کے متعارض ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں ہر ایک کے مقابل کا لم نمبر ۱۱ میں درج تادیبوں پر غور و خوض کرے گی۔ لہذا عوام سے استدعا کی جاتی ہے کہ وہ تاریخ متذکرہ کام نمبر ۱۱ تک عدالت ہذا کو مطلع فرمائیں کہ کون سی دفعات اور کس حد تک قرآن و سنت سے متصادم اور متعارف ہیں۔ اس سلسلے میں ہر دفعہ کے متعلق اپنی رائے کے ساتھ قرآن کریم، احادیث اور فقہی آراء کے مکمل حوالے بھی دیں۔ جن صاحب کی عدالت میں حاضری کی ضرورت سمجھی جائے گی ان کو ہند ریو نوٹس ان کے پتہ پر اطلاع دے دی جائیگی کہ وہ ایک خاص مقررہ تاریخ کو عدالت میں حاضر ہو کر اپنی رائے پیش کریں۔

سماعت کی تاریخ آراء بھیجے کی تاریخ قانون کا نام نمبر شمار

## THE PUNJAB CODE VOL: I

1.	The Societies Registration Act, 1860 (Act XXI of 1860).	24-9-83	1-10-83
2.	The Police Act, 1861. (Act V of 1861)	-do-	-do-
3.	The Public Gambling Act, 1867. (Act III of 1867)	-do-	-do-
4.	The Punjab Murderous Outrages Act, 1867. (Act XXIII of 1867)	-do-	-do-
5.	The Court-Fees Act, 1870 (Act VII of 1870)	-do-	-do-
6.	The Punjab Laws Act, 1872 (Act IV of 1872)	-do-	-do-
7.	The Canal and Drainage Act, 1873, (Act VIII of 1873)	-do-	-do-
8.	The Dramatic Performances Act, 1876 (Act XIX of 1876)	-do-	-do-
9.	The Land Improvement Loans Act, 1883 (Act XIX of 1883).	24-9-83	1-10-83
10.	The Land Acquisition (Mines) Act, 1885. (Act XVIII of 1885)	-do-	-do-
11.	The Suits Valuation Act, 1887. (Act VII of 1887)	-do-	-do-
12.	The Provincial Small Cause Courts Act, 1887. (Act IX of 1887).	-do-	-do-
13.	The Punjab Tenancy Act, 1887 (Act XVI of 1887)	-do-	-do-
14.	The Land Acquisition Act, 1894. (Act I of 1894).	24-9-83	1-10-83
15.	The Prisons Act, 1894. (Act IX of 1894)	25-9-83	2-10-83
16.	The Reformatory Schools Act, 1897. (Act VIII of 1897)	-do-	-do-

17. The Stamp Act, 1899. (Act II of 1899).	-do-	-do-
18. The Punjab Land Preservation Act, 1900. (Act II of 1900).	-do-	-do-
19. The Prisoners Act, 1900. (Act III of 1900).	-do-	-do-
20. The Punjab Alienation of Land Act, 1900 (Act XIII of 1900).	-do-	-do-
21. The Punjab Court of Wards Act, 1903. (Act II of 1903).	-do-	-do-
22. The Punjab Minor Canals Act, 1905. (Act III of 1905).	-do-	-do-
23. The Whipping Act, 1909. (Act IV of 1909).	-do-	-do-
24. The Race Courses Licensing Act, 1912. (Act III of 1912).	-do-	-do-
25. The Colonization of Government Lands (Punjab Act, 1912) (Act V of 1912).	-do-	-do-
26. The Punjab Pre-emption Act, 1913. (Act I of 1913).	-do-	-do-
27. The Punjab Forest (Sale of Timber) Act, 1913. (Act III of 1913).	-do-	-do-
28. The Punjab Excise Act, 1914. (Act I of 1914)	25-9-83	2-10-83
29. The Punjab Military Transport Act, 1916. (Act I of 1916).	26-9-83	3-10-83
30. The Restriction of Habitual Offenders (Punjab) Act, 1918. (Act V of 1918).	-do-	-do-
31. The Town Improvement Act, 1922. (Act IV of 1922).	-do-	-do-
32. The Court-Fees (Punjab Amendment) Act, 1922. (Act VII of 1922).	-do-	-do-
33. The Repealing (Punjab Loans Limitation) Act, 1923. (Act III of 1923).	-do-	-do-
34. The Punjab Local Option Act, 1923. (Act V of 1923)	26-9-83	3-10-1983
35. The Stage Carriages (Punjab Amendment) Act, 1924. (Act III of 1924).	-do-	-do-
<u>PUNJAB CODE VOL:II</u>		
36. The Opium (Punjab Amendment) Act, 1925. (Act III of 1925)	-do-	-do-
37. The Cooperative Societies Act, 1925 (Act VII of 1925).	-do-	-do-
38. The Sikh Gurdwaras Act, 1925. (Act VIII of 1925)	-do-	-do-
39. The Cotton Ginning and Pressing Factories Act, 1925 (Act XII of 1925).	-do-	-do-
40. The Punjab Aerial Ropeways Act, 1926. (Act V of 1926).	-do-	-do-

41. The Prisons (Punjab Amendment) Act, 1926. (Act IX of 1926).	-do-	-do-
42. The Good Conduct Prisoners Probational Release Act, 1926. (Act X of 1926).	-do-	-do-
43. The Punjab Borstal Act, 1926 (Act XI of 1926).	27-9-83	4-10-83
44. The Cotton Industry (Statistics) Act, 1926. (Act XII of 1926).	-do-	-do-
45. The Forest Act, 1927. (Act XVI of 1927).	-do-	-do-
46. The Hindu Gains of Learning Act, 1930. (Act XXX of 1930).	-do-	-do-
47. The Punjab Relief of Indebtedness Act, 1934. (Act VII of 1934).	-do-	-do-
48. The Punjab State Aid to Industries Act, 1935. (Act V of 1935).	-do-	-do-
49. The Punjab Criminal Procedure (Election Offences) Amendment Act, 1936. (Act I of 1936).	-do-	-do-
50. The Punjab Debtors Protection Act, 1936. (Act II of 1936).	-do-	-do-
51. The Punjab Copying Fees Act, 1936. (Act V of 1936).	-do-	-do-
52. The Suits Valuation (Punjab Amendment) Act, 1938. (Act I of 1938).	-do-	-do-
53. The Court-Fees (Punjab Amendment) Act, 1939. (Act IV of 1939).	-do-	-do-
54. The Punjab Electricity Act, 1939. (Act VI of 1939).	-do-	-do-
55. The Factories (Punjab Amendment) Act, 1940. (Act VII of 1940).	-do-	-do-
56. The Code of Criminal Procedure (Punjab Amendment), Act, 1940. (Act XI of 1940).	28-9-83	5-10-83
57. The Registration (Punjab Amendment) Act, 1941. (Act VIII of 1941).	-do-	-do-
58. The Punjab Electricity (Emergency Powers) Act, 1941. (Act XIV of 1941)	-do-	-do-
59. The Court-Fees (Punjab Amendment) Act, 1942. (Act I of 1942).	-do-	-do-
60. The Multi-Unit Co-operative Societies Act, 1942 (Act VI of 1942).	-do-	-do-
61. The Music in Muslim Shrines Act, 1942. (Act VII of 1942).	-do-	-do-
62. The Suits Valuation (Punjab Amendment), Act 1942 (Act XIII of 1942).	-do-	-do-
63. The Public Health (Emergency Provisions) Ordinance, 1944. (Ordinance XXI of 1944).	-do-	-do-
64. The Forest (Punjab Amendment) Act, 1948 (Act IV of 1948).	-do-	-do-

65. The Police (Punjab Amendment) Act, 1949 (Act XII of 1949)..	-do-	-do-
66. The Thal Development Act, 1949. (Act XV of 1949).	-do-	-do-
67. The Punjab Electricity (Emergency Powers) Control of Supply Act, 1949. (Act XVII of 1949).	-do-	-do-
68. The Punjab Protection and Restoration of Tenancy Rights Act, 1950. (Act XIII of 1950).	-do-	-do-
69. The Punjab Government Lands (Resumption of Grants and Extinguishment of Rights) Act, 1950. (Act XVI of 1950).	-do-	-do-
70. The Sugar Factories Control Act, 1950 (Act XXII of 1950).	-do-	-do-
71. The Punjab Universities and Boards of Intermediate and Secondary Education mal-practices Act, 1950. (Act XXII of 1950).	29-9-83	8-10-83
72. The Dera Ghazi Khan Excluded Area Electoral Laws Regulation, 1950. (Regulation I of 1950).	-do-	-do-
73. The Dera Ghazi Khan Excluded Area Laws Regulation, 1950 (Regulation II of 1950).	-do-	-do-
74. The Court-Fees (Punjab Amendment) Act, 1951, (Act I of 1952).	-do-	-do-
75. The Punjab Abolition of Jagirs Act, 1952. (Act IX of 1952).	-do-	-do-
76. The Canal and Drainage (Amendment) Act, 1952 (Act, XIV of 1952).	29.9.83	8.10.83
77. The Punjab Development of Damaged Areas Act, 1952. (Act XV of 1952).	-do-	-do-
78. The Punjab Soil Reclamation Act, 1952. (Act XXI of 1952).	-do-	-do-
79. The Punjab Children Act, 1952 (Act VI of 1953).	-do-	-do-
80. The Punjab Youthful Offenders Act, 1953. (Act XIV of 1953).	-do-	-do-
81. The Charitable Funds (Regulation of Collections) Act, 1953. (Act XXXI of 1953).	-do-	-do-
82. The Police (Amendment) Act, 1956. (Act V of 1956).	-do-	-do-
83. The Punjab General Clauses Act, 1956. (Act VI of 1956) Immovable	-do-	-do-
84. The Punjab Requisitioning of Property (Temporary Powers) Act, 1956. (Act VII of 1956).	-do-	-do-

فون  
۲۰۵۲۱

ایس اے نظامی (جسٹرار) وفاقی شرعی عدالت

ان جناب عبدالرشید بن خواجہ محمد نور بخش مجلس شریف

## احسان و سلوک کی دنیا

### اہل دل اور اولیاء اللہ کی باتیں

۱۔ منقول ہے کہ ایک شخص نے ایک فاسق کو اس کی وفات کے بعد خواب میں دیکھا۔ اور اس سے اس کے حالات دریافت کئے۔ فاسق نے کہا کہ مجھے بخش دیا گیا ہے۔ اس شخص نے تعجب سے پوچھا کہ کس نیک عمل کی بدولت تو بخش دیا گیا ہے؟ اس نے کہا کہ ایک دن حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ عصر کی نماز پڑھنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگا رہے تھے۔ میں بھی اس دعا میں شریک تھا۔ اور ہاتھ اٹھا کر آمین کہتا جاتا تھا۔ اس دعا کے طفیل مجھے بخش دیا گیا۔ (مکتوبات معصومیہ) کیا ہی پہلے تھے وہ گنہگار جو بزرگوں کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کے فیوضات، برکات اور دعاؤں سے فیض یاب ہوتے تھے۔

۲۔ ایک دن لوگوں نے حضرت ابوعلی الشہولی المروسی قدس سرہ کو کہیں جاتے ہوئے دیکھا، تو پوچھا کہ یا حضرت کہاں تشریف لے جا رہے ہو؟ آپ نے جواب دیا کہ میں فلاں خانقاہ کی طرف جا رہا ہوں۔ کیونکہ وہاں اہل اللہ درویش موجود ہیں۔ اور میں نے کسی کتاب میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ روزانہ (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) آسمان سے درویشوں پر ایک سو بیس رحمتیں برستی ہیں۔ ممکن ہے کہ اس رحمت میں سے کچھ حصہ مجھ پر بھی برسے۔ اور حضرات بزرگ فرماتے ہیں کہ اپنے آپ کو ان حضرات کے ساتھ رکھیں۔ اور ان کی اور ان کے دوستوں کی نظروں کے سامنے رہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ ایک عاشق کس طرح اپنے آپ کو رسوا اور ذلیل ظاہر کرتا ہے۔ اگر آپ اس طرح کے اہل اللہ درویشوں کے عاشق نہیں بن سکتے۔ تو یہ بات تو ہو کہ کل (قیامت کے دن) جب پوچھیں گے کہ تم کون ہو؟ تو تم یہ کہہ سکو کہ میں اُن کے دوستوں میں سے ہوں۔ جب تو اہل اللہ درویشوں کی باتیں سنے، اگرچہ تو اُن کے معنی نہ سمجھے تو بھی سر کو ہلا دگو یا سمجھ کر سر ہلا رہے ہو تاکہ

کل تو کہنے والا ہو کہ میں بھی ان کا کلام سن کر سر ہانے والوں میں سے ہوں تاکہ درویش یہ کہنے والے ہوں کہ آئیے کہ ہم پر تمہارا حق ہے۔ اور اس سبب سے تیری رہائی ہو جائے۔ (نقحات الانس جامی)

۳۔ پابند شریعت اللہ والوں کی صحبت کی اہمیت مرشدنا و سیدنا حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کی مندرجہ ذیل ہدایت سے ظاہر ہے۔

(اللہ والوں کی) اس جماعت کی محبت تمام ضروریات میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ اس صحبت میں داخل فرمائے۔

گردستان گرد اگر مے کم سد بوئے سد گرچہ بوئے ہم نباشد رویت ایشان است  
یعنی وہ اہل اللہ جو معرفت و محبت الہی کے نشے میں مخمور ہیں، تم ان کی مبارک صحبت میں جا کر فیض حاصل کرو۔ اگر تم کو ان کی صحبت میں محبت الہی کی دولت حاصل نہ ہوگی، تو کم از کم اس کی خوشبو تو ضرور پہنچے گی۔ اگر محبت کی خوشبو تجھے حاصل نہ ہوئی، تو ان کی زیارت ہی تیرے لئے کافی ہے کہ تو ان کو دیکھ کر رجوع الی اللہ ہو جائے گا۔ (از مکتوبات ۲-۳۔ دفتر اول۔)

۴۔ حضرت مسروق بن اجدع رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ انسان کی بود و باش ایسی مجلس میں ہونی چاہیے جس میں بیٹھ کر اسے اپنے گناہ یاد آجائیں۔ اور وہ ان سے استغفار کرنے والا ہو۔  
(طبقات ابن سعد جلد ۶)

۵۔ حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ درویشوں سے محبت۔ اور ان سے اخلاص کا معاملہ رکھنا یہ اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت اور عظیم الشان دولت ہے۔  
(از مکتوبات ۱۱۱۔ دفتر سوم)

۶۔ حافظ از آب حیات ازلی میخوای  
نبعش خاک در خلوت درویشان است  
ایک شخص نے دس ہزار درہم حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پیش کئے اور بہت عاجزی سے عرض کی کہ انہیں قبول فرمائیں آپ نے فرمایا کہ کیا تو یہ بات پسند کرتا ہے کہ میں یہ رقم قبول کر لوں۔ اور میرا نام درویشوں کی فہرست میں سے کاٹ دیا جائے؟ لہذا آپ نے اتنی قسم کثیر قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ (کیمیائے سعادت فارسی ص ۳۹)

آپ کا یہ قول ہے کہ! ہم نے فقیری طلب کی، تو غنا خود بخود سامنے آگئی۔ اور لوگوں نے غنا

کو طلب کیا تو فقیری محتاجی ان کے سامنے آئی۔ (ماہنامہ تذکرہ دیوبند اکتوبر ۱۹۷۷ء صفحہ ۳)  
 سبحان اللہ! حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ نے دولت و سلطنت کو اپنی خوشی سے ترک  
 کر کے زہد اختیار کیا تھا۔ اسلئے ان کو دنیاوی مال و دولت کی طرف رغبت نہ تھی۔ ہم کمزور اس بلند  
 پایہ بزرگ کے مرتبے کو تو نہیں پاسکتے۔ اور ان جیسا زہد اختیار کرنے سے عاجز ہیں۔ مگر اس واقعہ سے  
 نصیحت حاصل کر کے کم از کم اتنا تواضع و کرنایا چاہیے کہ بقدر قوت روزی پر فائز اور شاگرد رہیں۔ اور  
 حلال روزی کو جائز کسب حاصل کریں۔ حرام و مشتبہ سے کنارہ کریں۔ رشوت، کاروبار میں ٹھگی،  
 دغا، فریب، جھوٹ، چوری اور ڈاکہ زنی وغیرہ سے دوسروں کے مال کو خوردبرد نہ کریں۔  
 حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ زہد کس چیز کا نام ہے آپ نے فرمایا کسب  
 حلال اور آرزو کا کوتاہ ہونا زہد ہے۔ (مشکوٰۃ)

لہذا ہمیں چاہیے کہ حصول روزی کے لئے کوئی شرعی حلال پیشہ اختیار کریں۔ اور اس کا روبرو کر کے  
 شرعی احکام و آداب کا خیال رکھیں۔ اور اس ذریعہ بقدر ضرورت روزی حاصل کر کے فناء اختیار کریں۔  
 حدیث شریف میں ہے کہ فقر اُجنت میں دولت مندوں سے پانچ سو برس پہلے داخل ہوں گے (مشکوٰۃ)،  
 نیز حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ سے محبت کرتا ہے۔ تو اس کو دنیا سے اس  
 طرح بچاتا ہے جس طرح تم میں سے کوئی اپنے بیمار کو پانی سے بچاتا ہے۔ (ایضاً)

حرص بری خصلت ہے اپنے فرمایا کہ دو بھوکے بھیڑیے جن کو بکریوں میں چھوڑ دیا جائے اتنا  
 نقصان نہیں پہنچاتے جتنا کہ انسان کے دین کو جاہ و دولت کی حرص نقصان پہنچاتی ہے۔ (ایضاً)

حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔ اور اپنی روزی حلال

كثير العلم معدوم النظير  
 بشمس الحق في الدنيا شهير  
 وحيد الدهر ذي فضل كبير  
 امام حجة ثبت امير  
 وحلال لمضمون عسير  
 خضم للعلوم بلا نكير  
 كطود تحت الواح اسير  
 خطيب مصقع بد منير  
 اشاع العلم في البر الصغير  
 لكل كبير علم او صغير  
 كلمات الليالي وسط بير  
 موطن ما تم الخطب الكبير  
 بفقد العالم البر الخبير  
 مراجعها وعلام بصير  
 بكاء بالصراخ وبالزفير  
 كعجزة من الله القدير  
 باكثر من مدائح جدير  
 من الاعلام ذو علم عزيز  
 ونور الشمس اعظم كل نور  
 وسلطان به بس الفقير  
 لا علق منه بالشئ اليسير  
 هو الحرمان من حظ خطير  
 كغدر ان من الماء الخير  
 ويام ديو بند دمت مدي الدهور  
 بلفغانى مدفون الحفير

نعيت بموت استاذ كبير  
 نعيت بفوت مولى عبقرى  
 نقيد المثل في علم ودرس  
 تتلمذ عند النور شاه شيخ  
 امير في الحديث وكل فن  
 فكان كشيئه بجاث علم  
 فواسقا باستاذ عظيم  
 كريم عالم خبر جليل  
 شمس الحق شمس الحق حقا  
 ونعي وفاته خبر نجيع  
 وهذا الزرع ظلمات الخزين  
 بباكستان هندي بل جميع  
 واهل العلم ايتام بكاء  
 خير في العلوم على اعتاصي  
 ويكيه البلاد ومن عليها  
 وكان جليل علم لا يبارى  
 ولست انى بحق ثناء شيخ  
 وما ضاهاه في الماضي رجال  
 وفضلا ان يماثله بفضل  
 ولا اسطيع وصف همام عصر  
 وجالست الفقيه كثير وقت  
 ولكن شان محرومين مثلى  
 وان اكابر العلماء غابوا  
 ديا ديو بند انت لهم حاكم  
 وان لطافت الرحمان يبكى

## مرثية علامة شمس الحق افغانى

از  
 مولانا لطافت الرحمان  
 سواتى  
 جامعة اسلامية بهاولپور  
 سابق استاذ  
 دارالعلوم حقانيه

## قارئین نامہ مدیر

## افکار و اخبار

- اسلامی علوم کی تحصیل کفرستان مغرب سے
- فری مین پر کام
- کشف المحجوب للصحیحی

اسلامی علوم کی ڈگریاں مگر مغرب کی جامعات سے | ایک اہم مسئلہ کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں ، آپ مجلس شوریٰ میں بھی اس مسئلہ کو اٹھا سکتے ہیں وہ یہ کہ حکومت پاکستان علوم اسلامیہ میں اعلیٰ تعلیم کیلئے ہر سال مغرب کی جامعات میں طلبہ و طالبات کو بھیجتی ہے ۔ ایک طالب علم پر حکومت تقریباً دس لاکھ روپیہ خرچ کرتی ہے یہاں اکثر اساتذہ غیر مسلم ہوتے ہیں اور عام طور پر مسلمان طالب علموں سے ایسے کام کراتے ہیں جو ان کے مفید طلب ہوں ۔ اس طرح طلبہ مغرب کی جامعات میں دینی علوم کی اعلیٰ سند کے لئے کام کر رہے ہیں جن کے اخراجات یقیناً کروڑوں میں ہوں گے ۔ میرے خیال میں اتنی بڑی رقم خرچ کر کے اپنے ملک میں زیادہ بہتر کام کرایا جاسکتا ہے ۔ علم دین تو بہر حال ”نور اللہ“ ہے اس کے لئے جس مقدس پاکیزہ ماحول کی ضرورت ہے وہ یہاں کے مادہ پرستانہ ماحول میں میسر نہیں آسکتا بعض طلبہ ڈگری کی خاطر دین کی صحیح روح سے بہت دور چلے جاتے ہیں اور انہی کا مہیا کردہ مواد مستشرقین کیلئے خام مال کا کام کرتا ہے ہاں اگر اسلامی ممالک میں دینی علوم کے لئے بھیجا جائے تو کوئی جواز ہو سکتا ہے کہ منازل تنزیل اور مقامات انبیاء میں پھر ایک روحانیت کی تاثیر ہوگی ۔

( ابو الفوزان - انگلینڈ )

فری مین پر کام | خاکِ ارگِ گزشتہ سال امریکہ میں تھا جہاں آپ کی خدمت میں مفصل خط لکھا۔ الحق باقاعدگی سے ملتا رہا۔ فرقہ روشینہ کے بارے میں مضامین نظر سے گزرے میں نے فری مین تحریک پر بہت سا مواد اکٹھا کیا ہے۔ اور بہت سی لائبریریوں کی خاک چھان کر اس یہودی فتنہ کے عواقب و عوامل کا جائزہ لیا ہے۔ اس موضوع پر قلم اٹھانے کا ارادہ ہے اور سیلہ کے جانشینوں (قادیانیوں) کے محاسبہ (بشکل کتاب ”قادیان سے اسرائیل تک“ مطبوعہ مؤتمر المصنفین کے بعد اس طرف توجہ مبذول کرنا ضروری ہے انگریزی میں بھی کچھ کام شروع کیا ہے۔

( ابو مدثرہ )

**کشف المحجوب للمجربی پر تحقیق** | جلد الحق رکمانی السابق دریافت می دارم و ازین کہ این مجلد را برائے  
 این حقیر ارسال می فرمائید بسیار سپاسگزارم. نقش آغاز ہمارہ جاذب و جالب فکر است بہ ہمیں ترتیب مقالات  
 علمی و تحقیقی در علوم اسلامی دیگر اساتذہ عالی مقام این روزہا کہ من ریٹائرڈ (متقاعد) شدہ ام مشغول جستجو  
 و تحقیق روی کشف المحجوب حضرت ابوالحسن علی بن عثمان بن ابی علی الحلّابی المجربی الغزنوی (المتوفی میان سالہائے  
 ۴۷۵ - ۵۰۰ھ) می باشم از خدا شے بزرگ درخواست دارم کہ مرا چراغ توفیق فراہم دارد تا آن را بہ پایاں برسم۔

( محمد حسین تبسبی، طهران - ایران )

**فوجی چھاڈنی اور قادیانی** | ہماری رسالہ پور چھاڈنی میں قادیانیوں نے اپنے باطل مذہب کی اشاعت زور  
 شور سے شروع کی ہے۔ چند فوجی افسر (فلاں فلاں کے نام) قادیانیت کے پرچار میں سرگرم ہیں جبکہ انکی ڈیوٹی  
 ملک اور قوم کا دفاع ہے۔ یہ لوگ ایک مسجد اور مرکز قائم کرنے میں کوشاں ہیں۔ سنٹر کی نے اس مرکز کو  
 بنانے کی درخواست کو کنٹونمنٹ ایگزیکٹو آفیسر رسالہ پور کے پاس بھیج دیا ہے۔ انہوں نے پشاور (ایم۔ ای۔ او)  
 کے پاس بھیج دیا ہے جبکہ مسلمانوں میں بے چینی ہے۔ ہمارا مطالبہ ہے کہ قادیانیت کی تبلیغ پر پابندی لگائی جائے  
 اور قادیانی مرکز کی ہرگز اجازت نہ دی جائے اور متعلقہ قادیانی افسروں کو سختی سے ایسے کاموں سے روکا جائے۔

( اہالیان رسالہ پور چھاڈنی صدر بازار )

**کمپیوٹر اور اوقات نماز** | الحق میں مضمون کمپیوٹر اور اوقات نماز میں پروفیسر عبداللطیف صبح صادق ۱۸ درجہ  
 زیرافت کے مطابق داخل بتاتے ہیں جو سراسر غلط ہے کیونکہ اسلامی کتابیں ۱۸ درجہ زیرافت پر صبح کا ذب اور ۱۵ درجہ  
 زیرافت پر صبح صادق بتاتی ہیں۔ اس لئے اس سلسلہ میں مفتی رشید احمد صاحب حق پر ہیں کیونکہ ان کے صبح صادق  
 کے اوقات ۱۵ درجہ زیرافت کے ہیں جو اسلامی کتابوں کے عین مطابق ہیں (حسن الفتاویٰ جلد دوم صفحہ ۱۶۶، ۱۶۷  
 مرتبہ مفتی رشید احمد صاحب) میں فاضل مضمون نگار سید شبیر احمد - کاکاخیل - ۱۶ ڈی پشک کالونی - نیپور - راولپنڈی  
 سے دریافت کرتا ہوں کہ کیا اس کے پاس ۱۸ درجہ زیرافت پر صبح صادق کے کوئی اسلامی کتابوں کے ثبوت ہیں۔ اگر ہوں  
 تو ہمیں بتائیں مگر ۱۸ درجہ زیرافت پر صبح صادق کا کوئی ضعیف سے ضعیف قول بھی نہیں ملتا۔ (حسن الفتاویٰ جلد  
 دوم صفحہ ۱۹۲۔ مرتبہ مفتی رشید احمد صاحب)

عاجی محمد اسحاق - مکان نمبر ۴/۳

محله میاں بادشاہ - کوہاٹ شہر

مشاہیر علمائے سرحد

از حافظ محمد ابراہیم صاحب فانی

## حضرت مولانا پور دل صاحب قندھاری

آپ کے نسب و ولادت خانہ فی تذکرہ اور ابتدائی حالات ابھی تک مستور ہیں۔ البتہ اجداد مشاہیر میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ افغانستان کے صوبہ قندھار سے تعلق رکھتے تھے۔ اس وجہ سے قندھاری کا لاحقہ ان کے نام کا جز بن گیا ہے۔ تحصیل علم کے لئے افغانستان کے علاوہ سرحد اور ہندوستان کا سفر کیا۔ صوبہ سرحد میں مشہور علمی مرکز موضع زروبی ر ضلع مردان کو تشریف لائے۔ اور حضرت علامہ مولانا شاہ سعید صاحب متوفی ۱۳۰۷ھ زروبی رحمہ اللہ جو کہ حضرت مولانا عبدالحلیم صاحب صدر المذہبین دارالعلوم حقانیہ کے نانا اور جامع العلوم شخصیت تھے۔ علوم حکمیہ و فلسفیہ کے ساتھ اصول فقہ تفسیر اور حدیث میں آپ کو نہایت مہارت حاصل تھی۔ لیکن معقولات میں آپ کی گمانہ روزگار تھی اس وجہ سے لوگ آپ کو معقولاتی مولوی کہا کرتے تھے۔ آپ نے ان سے منطق و فلسفہ اصول و عقائد اور دوسرے علوم کی تکمیل کی۔ عرصہ چار سال تک آپ ان کے زیر سایہ رہے۔ مولانا قطب الدین صاحب غور غشتوی رحمہ اللہ مولانا سیف الرحمن صاحب ہاجر کابل رحمہ اللہ ان ہر دو حضرات جیسے عبقری شخصیات کے ساتھ زروبی کی مسجد کھائی خیل میں اکٹھے پڑھتے تھے۔ ہم سبق ہونے کے ناطے ان کے درمیان گہرے دوستانہ مراسم اور بے تکلفی تھی۔

اسناد حدیث کے لئے آپ ہندوستان تشریف لے گئے۔ اور اس وقت کے مشہور شیخ عالم کبیر مفتی لطف اللہ بن اسد اللہ علی گڑھی متوفی ۱۳۳۲ھ اور دو۔ بے علماء بارعین سے تکمیل علوم کر کے سند فراغت حاصل کی تحصیل و تکمیل علوم کے بعد آپ عازم رامپور ہوئے۔ وہاں آپ نے شادی کی۔ اور کچھ مدت تک تدریس میں مشغول رہے۔ رامپور سے آپ نے ٹونک کے لئے سخت سفر باز رہا۔ کیونکہ بقول ابن خلدان ہند نابغہ عصر شخصیت حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، ٹونک اس وقت درس و تدریس کا ایک بہت بڑا مرکز تھا۔

لاجپور تانکے اس یگستان میں وہیں ایک سرسبز و شاداب علمی خطہ تھا۔ جہاں سرحد و افغانستان تک سے شمع علم کے پروانے ہجوم کرتے تھے۔ اس وقت وہاں دو مستقل مدرسے طلباء اور شائقین علم کا بلجا بنے ہوئے تھے۔ ایک مدرسہ خلیلیہ دوسرا مدرسہ ناصر یہ۔ پہلے کے سرپرست خود والی ریاست نواب ابراہیم علی خان مرحوم تھے۔ یہاں حکیم برکات احمد صاحب مسند آراء تدریس تھے جو مولانا عبدالحق خیر آبادی کے مایہ ناز شاگرد اور ان کے علم کے وارث سمجھے

جاتے تھے اور جن کی علوم عقلیہ میں شہرت ہندوستان سے تجاو ذکر کے افغانستان و یاغستان تک پہنچ چکی تھی۔ دوسرے مدرسہ ناصریہ کے سرپرست نواب صاحب کے بھائی صاحبزادہ عبدالرحیم خان تھے۔ یہاں بھی کئی جتید عالم مسندِ درس و افادہ آراستہ کئے ہوئے تھے۔ جن میں مولانا سیف الرحمن صاحب ٹوٹکی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

مولانا سید عبدالحی الحسنی نرہتہ الخواطر ج ۸ ص ۹۴ مولوی پر دل اکابلی کے زیر عنوان رقمطراز ہیں۔  
تم سافر الی طوک و ولی التدریس فی المدرستہ الخلیفہ بہا۔ مدرس بہامدہ ثم اخرجہ امیر الطوک لخلاف وقع بینہ و  
بین حکیم برکات احمد فسار الی دہلی و ولی التدریس فی المدرستہ النعمانیہ مدرس بہا الی آخر عمرہ۔ یعنی اس کے بعد آپ  
ٹوٹک نشین ہو گئے۔ اور وہاں پر مدرسہ خلیفہ (جس کا تذکرہ اوپر لکھا گیا) میں مدرس مقرر ہوئے۔ کچھ مدت تک آپ  
وہاں مدرس تھے۔ لیکن ٹوٹک کے امیر نے آپ کو اس وجہ سے نکالا۔ کیونکہ آپ کے اور حکیم برکات احمد کے درمیان  
اختلافات پیدا ہوئے۔ بعد ازاں آپ نے دہلی کا سفر اختیار کیا۔ اور وہاں مدرسہ نعمانیہ میں مدرس مقرر ہوئے اور وہاں  
تا عمر تدریس کی خدمات انجام دیتے رہے۔

مدرسہ نعمانیہ میں صدر المدرسین جیسے اہم منصب پر فائز رہے۔ اسی دوران مولانا سیف الرحمن صاحب کی ایما پر  
آپ مدرسہ فتح پوری چلے آئے۔ آپ کے چلے جانے سے مدرسہ کے طلبہ بھی آپ کے ساتھ اکثر مدرسہ فتح پوری میں داخل  
ہوئے۔ جس کا مدرسہ نعمانیہ پر بہت برا اثر پڑا۔ لیکن دوسرے دن مدرسہ نعمانیہ کے مہتمم بمعہ اہل و عیال آپ کے پاس  
آئے۔ اور آپ کو دوبارہ وہاں لے گئے۔

علوم عقلیہ نحو اصول اور علم کلام میں آپ اجتہادی نظر و فکر کے مالک تھے۔ چنانچہ مؤلف نرہتہ الخواطر آپ کے  
علمی مقام کا تعین فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ کان عالمًا بارعًا فی الفقه والاصول والمنطق والكلام۔ اخذ عنہ غیر واحد من العلماء

۔ مولانا سیف الرحمن صاحب دراصل قندھاری افغان ہیں۔ ان کے آبا و اجداد ضلع پشاور علاقہ ہشت نگر میں "منقہ"

نامی قصبہ میں آباد ہوئے۔ اور یہی قصبہ مولانا سیف الرحمن صاحب کا مولد ہے۔ عرصہ دراز تک ریاست ٹوٹک میں تعلیم و  
تدریس کی خدمات انجام دیتے رہے۔ اس وجہ سے آپ کے نام کے ساتھ ٹوٹکی کی نسبت لگائی گئی ہے تفصیلی حالات کے  
لیئے تذکرہ شیخ الہند تاریخ دارالعلوم دیوبند نقش حیات۔ نرہتہ الخواطر دریائے کابل سے دریائے پرستو تک عرباب  
تحریر شیخ الہند ذاتی ڈائری وغیرہ ملاحظہ ہوں۔

لے غالباً ان اختلافات کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ نواب صاحب اور حکیم صاحب کے درمیان گہرے روابط تعلقات اور  
مراسم استوار ہونے کے علاوہ حکیم صاحب نواب صاحب کے خصوصی معارج اور طبیب تھے۔ اسی بنا پر نواب صاحب  
کی طبع نازک پر مولانا پور دل صاحب کی یہ مخالفت گراں بار اور شاق گذری ہو۔

آپ نہایت ہی فکی، بے مثال حافظہ اور مضبوط قوت استدلال کے مالک تھے۔ طبیعت میں لاابالی پن اور شوخی کی وجہ سے عبارت کی صحت و سقم کی طرف توجہ نہیں دیتے تھے۔ زبان پر جیسا لفظ ادا ہوتا۔ اس کو اسی ہی طرح چھوڑ دیتے۔ لیکن جب کوئی طالب علم اس عبارت کے بارے میں سوال کرتا۔ تو غلط عبارت استحضار لیتی اور بے نظیر قوت برہانی سے صحیح کر دیتے۔ اور اس پر جتنے صرف نحوی اور منطقی شبہات وارد ہوتے ان کا تسلی بخش جواب دیتے۔ اکثر حضرات آپ کو آڑ ملنے کی خاطر درس میں شرکت کرتے۔ لیکن جب انہیں معلوم ہو جاتا کہ یہ لوگ کسی سازش کی غرض سے آئے ہیں تو اس پر نہایت برہمی کا اظہار کرتے۔ اگر کوئی طالب علم معقول اعتراض کرتا تو اس کی تائید میں کئی دلائل بیان کرتے اور ٹیکمیل متناہ کے لئے اس قسم کے اور بہت سے اعتراضات اپنے اوپر وارد کرتے۔ پھر ایک ایک کر کے ہر دلیل کو ضعیف اور ہر اعتراض کی رکاکت پر دلائل و توجہات کا انبار لگا دیتے۔

سادگی خود داری اور جلال کے ساتھ ساتھ جمالی شان اور ظرافت طبع میں بھی آپ مشہور ہیں۔ مختلف طبقات ہمارے طلبہ برادری میں ان کے متعلق منسوب ہیں۔ باوجودیکہ عمر کا معتد بہ حصہ ہندوستان میں گزارا۔ لیکن اردو سیکھنے کی کوشش نہیں کی۔ اندازہ مزاج کبھی کبھی گلانی اور دہولہ کرتے تھے۔ چنانچہ مولانا خان بہادر صاحب عرف مولانا ناتونگ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "مولانا کی طبیعت میں ظرافت تھی اور اردو بھی گلانی سی"

ان کی تصنیفات و تالیفات کے بارے میں کوئی سراغ نہیں ملا۔ اور ہو سکتا ہے۔ کہ اس زمانے کے پختون علماء کے رواج کے مطابق انہوں نے اس طرف توجہ نہ دی ہو۔ کیونکہ درس و تدریس ہی ان کا اور صنایع چھوٹا اور محبوب ترین مشغلہ تھا۔ باقی گوشہ خمبول بقول شیخ الادب مولانا اعجاز علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

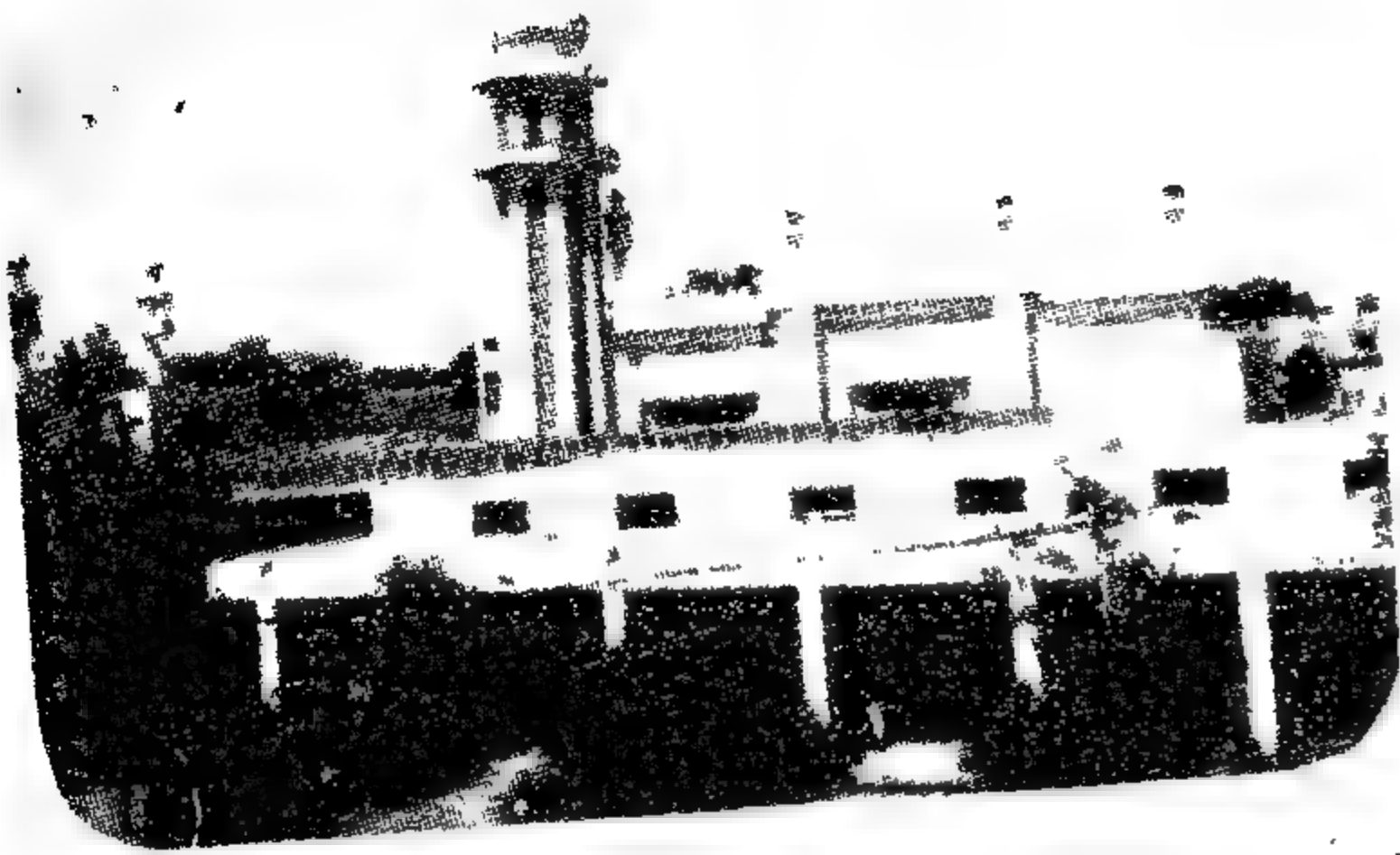
خمبولی اطیب الصالات عندی      واعزازی لدیہم فیہ عاری  
چنانچہ مولانا پورول صاحب کی کسی تصنیف یا آملی کا کوئی تذکرہ کسی کتاب میں موجود نہیں۔ البتہ ان کے افادات بعض عشیین نے ذکر کئے ہیں۔

آپ کا حلقہ تلامذہ نہایت ہی وسیع تھا۔ اپنے علاقہ میں استاذ کل کے لقب سے مشہور ہیں۔ رمضان المبارک ۱۳۴۹ھ میں آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ کتابیات، نثر، نثر، انجوا طر پرانے چراغ، نقش حیات اور علمی زندگی : بقیہ : اسلام اور مشرقین

اسلام کو مقل کا لا علاج دشمن (INCURED LE ENEMY OF EASON) قرار دیا۔

اٹھارہویں صدی کی مختصر روح فرسا روداد کا سرسری جائزہ لینے کے بعد جب قاری انیسویں صدی کی سرحد میں قدم رکھتا ہے تو اسے اندازہ ہوتا ہے کہ خلف اپنے سلف سے اور متبعین اپنے پیش روؤں سے زیادہ متفکشف، متعصب اور نہ ہر آلود ثابت ہوئے۔ ان پر نہ تحریک تجدید کا کوئی اثر پڑا۔ نہ ہی یورپ کی روشن خیالی، رواداری اور انصاف کی تحریکات نے ان کے دل کو موم بنایا۔ شدت نفرت میں وہ اپنے بزرگوں

شفیق فاروقی

دارالعلوم کے  
شب و روزمجلس شوریٰ دارالعلوم حقانیہ  
کا بجٹ اجلاس

دارالعلوم حقانیہ کے بجٹ، اجلاس میں

سائرس بارہ لاکھ روپے میزانیہ کی منظوری دارالعلوم حقانیہ کی مجلس شوریٰ کا سالانہ اجلاس آج یہاں دارالعلوم کے لائبریری ہال میں زیرِ صدارت حضرت مولانا قادی محمد امین صاحب راولپنڈی منعقد ہوا جس میں ملک کے دور دراز حصوں سے دارالعلوم کے ارکان نے شرکت کی۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب مہتمم دارالعلوم حقانیہ کی علالت کی وجہ سے سب سابق مولانا سمیع الحق صاحب نے بجٹ پیش کیا جس میں دارالعلوم کے تمام شعبوں کی کارگزاری اور آمد و خرچ پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی تھی۔ مولانا سمیع الحق نے سال رواں کے اخراجات کیے بارہ لاکھ تین ہزار پانچ سو پچاس روپے کا میزانیہ پیش کیا (جو الگ صفحہ پر منسلک ہے) انہوں نے کہا کہ سال گذشتہ دارالعلوم کی مختلف مدت پر گیارہ لاکھ اسی ہزار ایک سو اسی روپے بارہ پیسے خرچ ہوئے۔ بجٹ اجلاس میں ارکان نے دارالعلوم کی ترقیاتی سکیموں پر مکمل کر اظہارِ خیال کیا۔ دارالعلوم کے مثالی اور متوازن بجٹ کو سراہا۔ اجلاس نے ملک و ملت کے مشاہیر علم و فضل دارالعلوم کے بعض اساتذہ و ارکان کی وفات پر اظہارِ تعزیت کیا۔ اور اس ضمن میں قادی محمد طیب قاسمی، علامہ شمس الحق افغانی، مولانا عبدالحق صاحب مدرس دارالعلوم، مولانا مصطفیٰ حسن مدرس دارالعلوم، مولانا عبدالغفور پوپلنٹی، مولانا عبدالواحد گوجرانوالہ، مولانا حافظ نور محمد صاحب تلہ گنگ، مولانا دوست محمد مردان، حاجی رحمان الدین کوثرہ خشک رکن دارالعلوم، میاں مراد گل کا خیل رکن دارالعلوم محمد نواز خان خشک شیدو اور دیگر حضرات کے حق میں دعائے مغفرت کی۔ اجلاس میں حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ کی صحت کا ملہ کیلئے دعا کی گئی جو پچھلے دو ہفتوں سے خیبر ہسپتال پشاور میں زیرِ علاج ہیں۔

شیخ الحدیث کی علالت | شیخ الحدیث مدظلہ نے تعلیمی سال کے آغاز میں اسباق شروع کئے گئے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ پڑھاتے رہے مگر اچانک طبیعت زیادہ خراب ہوئی ۱۸ روزی قعرہ کو ڈاکٹروں کے مشورہ سے انہیں خیبر ہسپتال میں داخل ہونا پڑا جہاں دو ایک مرتبہ قلب کا دورہ بھی پڑا تاہم تحریر (مرضی الحج) آپ ہسپتال ہی میں زیرِ علاج ہیں اور طبیعت بجا اللہ اب کافی بہتر ہے۔ تمام حضرات سے صحت کلی اور شفائے عاجلہ کی درخواست ہے۔

# نقشہ میزانیہ دارالعلوم حقانیہ

برائے سال رواں ۱۴۰۳ھ و اخراجات ۱۴۰۲ھ میزانیہ بارہ لاکھ تریں ہزار پانچسہ پچاس روپے

میزانیہ ۱۴۰۳ھ		اخراجات ۱۴۰۲ھ		مدات
روپے	پیسے	روپے	پیسے	
۳,۰۰,۰۰۰	-	۲,۹۲,۶۷۲	۹۵	مطبوع
۷,۰۰۰	-	۵,۲۷۵	۳۶	ڈاک
۲,۰۰۰	-	۲,۲۷۶	۴۵	نقد آمد
۸۰۰	-	۵۴۰	-	کرایہ مکانات
۳۰,۰۰۰	-	۳۶,۰۳۸	۲۷	روشنی و ٹنگ
۳,۰۰۰	-	۵,۳۰۲	۵۰	صابن
۱,۳۵۰	-	۱,۳۲۰	۲۵	اخبارات
۳,۵۰۰	-	۶,۵۴۵	۱۵	اشاعت
۱,۴۰۰	-	۱,۳۰۶	-	امتحانات
۲۰۰	-	۶۰۲	-	باغیچہ
۲,۰۰۰	-	۸,۷۷۹	۱۰	کتاب خرید و جلد بندی
۲۲,۰۰۰	-	۲۳,۰۲۲	۸۲	سفارت
۱,۵۰۰	-	۱,۹۵۷	۰۲	سٹیشنری
۲,۷۵۰	-	۲,۵۵,۲۹۲	۶۸	تنخواہ مع الاؤنس
۶۸,۵۰۰	-	۶۰,۷۸۵	۶۹	تعلیم القرآن
۳,۰۰۰	-	۶۲۸	-	واٹر پیپ
۸,۰۰۰	-	۹,۹۲۲	۳۲	سامان خرید و مرمت
۲,۵۰۰	-	۳,۲۱۸	۷۵	آب رسانی
۷,۰۰۰	-	۵,۲۸۵	۷۶	آمد و رفت
۵,۰۰۰	-	۲,۲۶۷	۲۲	ٹیلیفون
۸۰	-	۵۶	-	بنک کمیشن
۵۰۰	-	۵۰۰	-	آؤٹ حسابات
۱,۰۰۰	-	۲,۹۰۹	۲۰	وفات المدارس
۳,۰۰۰	-	۱,۱۶۴	۵۰	درس ریکارڈ
۵۰۰	-	۳۱۲	-	لاؤڈ سپیکر مرمت
۶۷۰	-	-	-	مختار فیض میٹر خریداری
۱,۲۰۰	-	۵۹۰	-	صناعت میٹر
۲,۰۰۰	-	۲,۰۵۶	-	سوئی گیس ٹنگ
۲۰۰	-	۲۲	۵۰	صفائی
۲,۰۰۰	-	۳,۶۴۲	-	تبلیغ مطبوعات مقرر
۲۵۰	-	-	-	سند طباعت
۲,۰۰۰	-	۳,۵۵۰	-	فرش برائے درے مسجد و دارالحفظ
۱۲,۵۰۰	-	۱۰,۸۰۲	-	مرمت تعمیرات
۷,۰۰۰	-	-	-	تعمیل دارالاقامہ
۳,۰۰۰	-	-	-	دارالمدین
۱,۵۰,۰۰۰	-	-	-	تعمیر
۲۵۰,۰۰۰	-	-	-	پلاٹ جبرائی
۱,۱۵,۰۰۰	-	۱,۱۵,۲۰۱	۲۳	ماہنامہ الحق
۲,۵۰۰	-	-	-	مسمی خطیب و مؤذن
۱,۲۰,۰۰۰	-	-	-	محکمہ آرامی کی خریداری
-	-	۱۲۵,۰۲۰	-	فرید زمین برائے تعمیر
-	-	۱۲۶,۵۰۸	۳۸	تعمیر دارالاقامہ
-	-	۸۵۲	-	تعمیر نعلی کمرہ
-	-	۲۸۵	-	قبرستان
۱۲,۵۳,۵۵۰	-	۱۱,۷۹,۱۷۹	۱۲	میزان

# UNIFOAM



یہاں آرام کا نام آیا۔ آپ نے یونی فوم کو پایا

جدید ترین آٹومیٹک پلانٹ پر تیار کردہ مضبوط اور پائیدار  
یونی فوم کے گدے ہلکے اور کشن ایک ممتاز مقام رکھتے ہیں۔

پاکستان بھر میں مقبول۔ یونی فوم

یہ سٹور ہاؤس راولپنڈی، لاہور، کراچی، اسلام آباد، پشاور، کوئٹہ، گلگت، سکس

UF

یونائیٹڈ فوم انڈسٹریز لمیٹڈ

۱۶ کلومیٹر۔ ملتان روڈ۔ لاہور۔ فون: ۴۳۱۳۴۱ - ۴۳۱۵۵۱



